





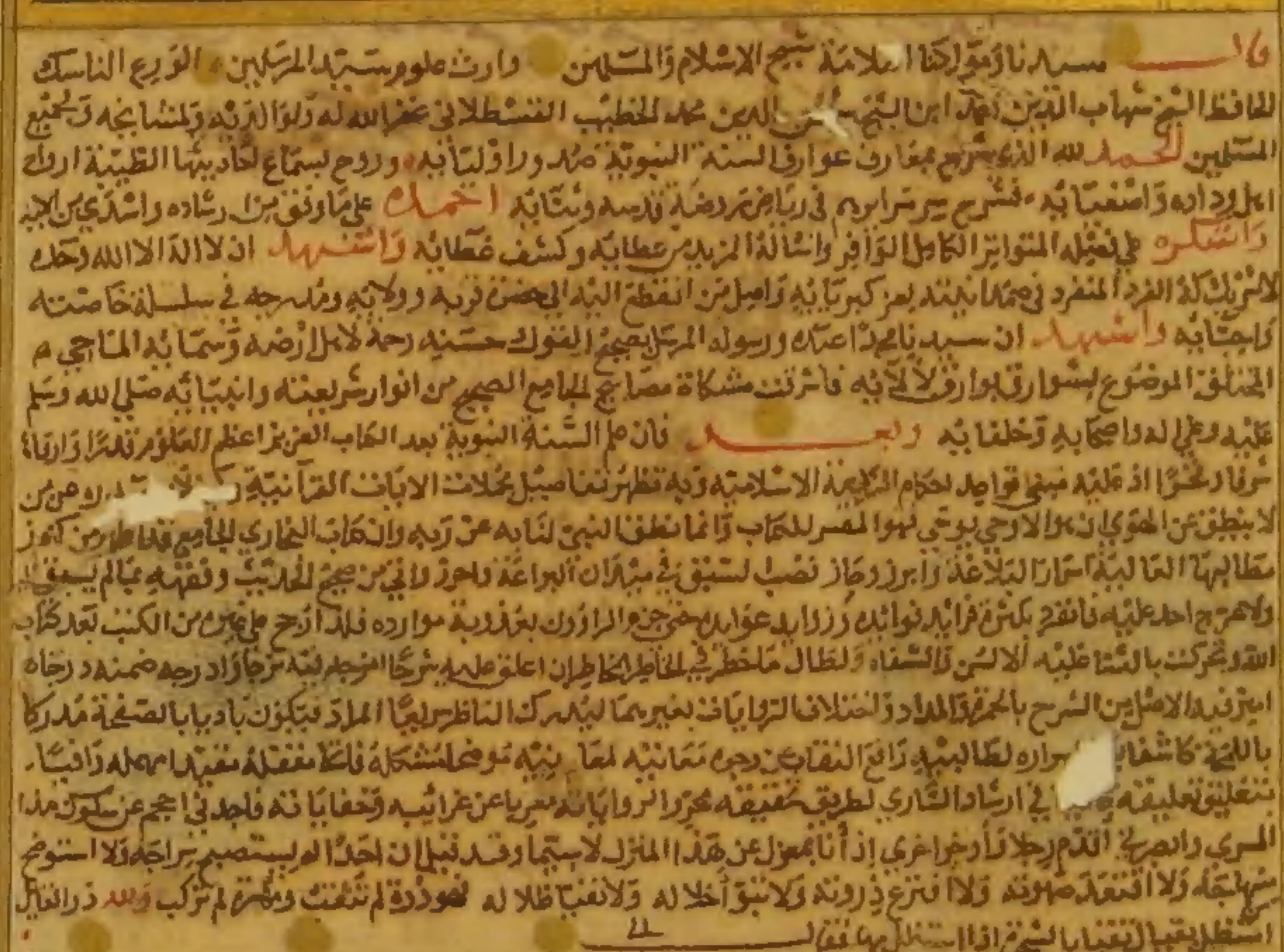


○ ○

الحمد لله
الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا
هداه

درستی





و مباحه

من م

لا يعرف

الحدام
ابن م
هذام
وضيف

[illegible][illegible]

موسمها

وقول ————— الآخر

و بعد القتيبة الثانية بحسن مسملة النابلي يحيى المتوفى بالقاهرة سنة ست عشرة وتسعين

وَاللَّهُمَّ إِنِّي الْفَقِيرُ الرَّجُلُ الْفَقِيرُ

[illegible]

تغیر

التعظيم الخاري وسلم لا من غير وفاء من خطه للناظر في الحق كذا الله تعالى في كتابه على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم
 نسبحك يا ذا الجلال والإكرام الذي خلقنا من غير أن نعلمه تعالى في كتابه وقدرنا
 ولتأمنها ومجملاتنا ولجميع المسلمين آمين
 آمين آمين والحمد لله رب
 العالمين
 والصلوة
 والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي خلقنا من غير أن نعلمه تعالى في كتابه وقدرنا
 ولتأمنها ومجملاتنا ولجميع المسلمين آمين
 آمين آمين والحمد لله رب
 العالمين
 والصلوة
 والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم

قال الامام الخاري لست
 عند ما التقدر ان ياتي كاي او مستنقر وقدرة الكون كذا الله تعالى في كتابه وقدرنا
 ولتأمنها ومجملاتنا ولجميع المسلمين آمين
 آمين آمين والحمد لله رب
 العالمين
 والصلوة
 والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي خلقنا من غير أن نعلمه تعالى في كتابه وقدرنا
 ولتأمنها ومجملاتنا ولجميع المسلمين آمين
 آمين آمين والحمد لله رب
 العالمين
 والصلوة
 والسلام

بر مع اللال في سونينيا
لا بود ذو الوقت
عظفا علم تكيف ص

۱۰

[illegible][illegible]

[illegible]

بالمال المملعة والارابي المجدد الجليل بنوع الموحدة والجميع نسبة الى عيلة بنت صعب الكوفي التابعي الحضر من مشي
 ستمائة اوسيع وعافين اوسنة عمان وتسعين من سنة من سنة اربع مائة من جابر الجعفي الاحمسي بالمال المملعة
 والارابي الجعدي والشيخ المتوفي سنة احدى وعشرين واربعمائة من جابر الجعفي الاحمسي بالمال المملعة
 في رمضان طسروا بانيه على تمام المدة والارابي عطا الزكاة والدعوى بالعتق على الجور والسائق ومصلحة
 وفيه نسبة النسخ دية واسلاما لان الدين يقع على العمل بالبيع على القول وموضع كناية على فقه الطائفة اذا علم ان
 يميل بغيره واما على نفسه المذكور فالخبر في نوعه مائة فمجتبى علي بن ابي المصيص عيان بينه وبينه بالمال او اجبتا
 وكان يقع نسبة باستان الاوير واختاب المناهي وحذف التامين اقامة فوسمها عنها بالفضل البديع ولم يذكر في النسخ
 ونحو ذلك في النسخ والطاعة في الحديث بالافراد والجميع والعقيدة واخره المؤلف في العقيدة والزكاة والبيع والشروط
 كوفون غير مسند وفيه الحديث بالافراد والجميع والعقيدة واخره المؤلف في العقيدة والزكاة والبيع والشروط
 وسلك في الايمان والتمديد في البيعة وفيه قال انما هو الفصل السدس في بيع التامين الا في نسبة
 الى سدس من شيان المصري لم يرد في المجلد بل في المجلد الثاني في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة
 في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 مالك الشليح المملعة والملة الكوفي المتوفي سنة خمس وعشرين واربعمائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 اي سمعت كلمة فالسموع هو القوت والحروف في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 في تفسير قوله تعالى انما سمعنا صا ديا بيا دي للايمان اربع المثل على النسخ وحذف السموع لدلالة وصفه عليه
 وفيه مائة ليست في ابعاد على نفس السموع بالنصب على الطريقة اضيف الى قوله
 سنة خمسين من الهجرة وكان والارابي الكوفي في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 جبريل واذا خطب وقد ذكر في المجلد الاول وصفه بالفضل بالمال والثاني والثالث في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 اشار الى الصفات الموجودة والثانية الصفات العارضة اي الصفات
 اي قال كونه منقرا في المجلد الاول وصفه بالفضل بالمال والثاني والثالث في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 السكون يدل ما يرد في النسخ الكوفي بالنصب على الطريقة اضافة الى قوله
 من الان ويكون الامير زيادة في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 لما روي ان النسخ استخلف جبريل على الكوفة عندئذ في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 الامروني الى المصنف سيما ما كان عليه اهل الكوفة من مخالفة لواء الامور ومفهوم الثانية من حقا هنا
 وموان المامورية وموان الامير في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 المخالفة ان الامير مضمون المخالفة في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 المتوفى من الله تعالى ناله اي الامير والاعمال للعقل لان جبريل سمع من ذنوب الناس فالجواب عن جبريل المتوفى من الله تعالى
 الى وقت طين عساکر الامير كيعين حجة وزيادة في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 حذف منه المصنف الذي ونوي مشناه وفيه معنى الشرط بلزم الثانية في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 ان الله عز وجل قد لم يبق باذاة العطف لانه يدل من اثبت واستثنى في رواية الى الوقت فقلن
 له يا رسول الله اني ابعث على الاسلام فسرط حتى الله عليه وسلم على نفسه يد اليها الاسلام بالخط
 على قوله الاسلام او بالنصب على المصنف في شرط على الاسلام وشرط النسخ في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 وارشاده الى الصواب اذا استشاره في التمسيد بالتمسيد من حيث الاعمال بها عند على خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 والتمسيد اي التمسيد الكوفة ان كانت خطبته في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 الكلمة فيها على عرف المصنف ليكون افرادها في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 وان كلامه عار عن الخواص لانه في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 النسخ واقعت في مائة لانه خطب في خلاصة ما في النسخ من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة
 والتمساح والعقيدة واخره المؤلف في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة في بيع التامين والارابي الوضاح البكري من سنة اربع مائة

كتاب العلم

والتأليف في هذه الرواية على ما هو عليه في الأصل من غير أن يضاف اليه في تولد باب فضل العلم على رواية من أئمتنا
الاسم في الرواية في ذكره عن أبيه في كتابه بالمرغف على المضاف اليه في تولد باب فضل العلم على رواية من أئمتنا
والتأليف في هذه الرواية على ما هو عليه في الأصل من غير أن يضاف اليه في تولد باب فضل العلم على رواية من أئمتنا

[illegible][illegible]

محمود

حدیث

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

اضطراب ریه

[illegible]

[illegible][illegible]

وَالْبَطْرُودُ

[illegible]

الاضواء على السبيل من نور زينة
الاصناف والاصناف الاسرار على السبيل من نور زينة

[illegible][illegible]

[illegible]

بِقِصَر

[illegible]

۱۲۹

المؤلف

صلواتها والارواح الصالحة في كل يوم الى يومنا هذا

علي
شي
مدي
بي
ن
وايه
نا
ن
ه م
عيف
نا
لحم
ظم
الله

يتيق
ته
ال



[illegible][illegible]

卷之五

والسلام اما قال ذلك لاجل من في الامم التي هي في حياضهم في تلك السنة لما فيه من حرم الجوارح في السنة التي
دالته الذي بعد الملان وقاله شبيب فلوب اصحابه رجا الله تعالى عنه اذ كانت نفوسهم لا تفرح في الدنيا الا انهم
سوا فتمت هذه القصة والسلام يا بني مني من امة الله فيما اراد به الاسوة العبد والاولا فافتمت وانما كان الحربي
ملك لا تفرح الا بامر الله لان صاحب القدي لا يجوز له التحلل في يوم الا وهو الفخر والضعف بخلاف عرقه فلهذا نسنا فينا
لا بل بعضهم يعرفه واول بعضهم حج قالت عائشة رضي الله عنها ولست انا من الدنيا بل من الآخرة ومن عرفني فاني احب اليه
فكوت ذلك للمني على الله صا ولسنا ردي فيك اي انا فقالوا اي اوارضتها وانا نفسي راي شعورها
الاصلي على اي اكون فيك ومكانها فتمت ذلك كله حتى اذا ماتت ليلة السبت فبعثوا الى سكوتها
وليلة بالمرح على ان كان ما تدعي وجدته وبالنسب على انها تافهة واسمها الوقت ارسى عليه الصلاة والسلام بمراخي
عنه في السنة التي كان فيها من رضى الله تعالى عنه مات مقتدا الى النقي فاما تلك المرة منه مكان عرفت النبي
فكنا لا يتاخر في الحديث دلاله على الترجمة لان امرها يتفق لشركان للاطلال وهي حالي لا اعتد غسلا لانا نقول
ان نفس من كان لا نفس الاحرام وهو سنة فلهذا لم يفسد في الجنب وبه قال الامام احمد لكن روح المبرور على علمه وحسب انفسه يحرك
وبه قال الحسن وطاوس في الجاني دون الجنب الجنب وبه قال الامام احمد لكن روح المبرور على علمه وحسب انفسه يحرك
مستحق من سببها لكن روح جاع من احبابه الاستغفار في حيا واستدل بالبرور على عدم وجوب النفس عليه ام
سجد رضى الله تعالى عنه الى امرة استند على رايه فانفضت للمنازة قال ارواه شمس وقد صلاوا قد يشع عائشة رضي الله
عنها هذا الاستغفار جعلا بين عمر ارا بنين نعم ان لم يهلل الى الايا النفس وجب ارواه هذا الحديث الخمسة ما بين
كونه ومذنب وفيه الحديث والمعونة قال - نسام ايا من عروة ولم يكن في ذلك حيا
الاستغفار استسما النبوي رحمه الله تعالى في الثلاثة بان القارن والمتمتع عليه الرحم واجاب القاضي عياض
رحمه الله تعالى بانها لم تكن فارنة ولا مستغفرة ايضا احسبنا في ثم نوت نسجه في عمة فلما حاضت وامه لم يجد
رحمت الجحيم لتعد ما قال الفرح وكانت ترضعها بالوفوف فاما يعقيل الرضف فلما اكلت في اعزته بمؤمنة وعور
ليولها كنت الا في اهل بيوت وولها ولم اهل الاميرة وكسب بان هسا ما لم يبلغه ذلك اخبر بتفدية ولا يلزم
منه نفية في انفسه لاس بل روي جابر رضى الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام اهدى من عائشة زوجة فافهم
يا - رحمه الله اي سؤلا لنفس فيها ولا عيب وغير سواء وانما اردنا قضية
او مصروف او مصروف وللاصيل قوله لله عز وجل فلهذا قال ابن المنير رحمه الله تعالى ان دخل المولى رحمه الله تعالى
فلهذا الترجمة الباب للمني لينه فاعلى ان دم الحاصل للمني يحبس لان الحلال ثم الرحم مشغول به وما يفسد عند
من دم انما هو رشح عذابه او فضله او خرد ذلك فليس يحبس وان لم يمت كانت الحصة غير مختلفة بها الرحم مضعة
حايطة كالحمل الولد فكيف يكون حكم الولد حينها انتهى وما ذهب الكوفي الى حنيفة والاوزاعي والثوري وذهب
الامام الشافعي الى الحد يد الى الحيا يحبس وعن مالك رواه ابن المنير كفي عن ابنه رشح في الولد الراجح
يحتاج اليه دليل وما ورثه ذلك من خروا او نحو قول علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه في رجل من الحبس من الحامل وجعله
رزق الولد لما يفسد لا رطوخا رواه ابن شابر وقول ابن عباس رضي الله تعالى عنه ايضا فقال لما طاب من الحمل يثبت
لان هذا دم بصفات الحبس في زمن امه انه فله حكم دم الحبس واقرى يجمع ان استبرأ الامه اعتبر بل الحبس حتى يراه
الرحم من الحامل فله كانت الحامل يحبس في زمن التزاة بالحبس وبه قال احمد بن حنبل وسعيد بن جابر قال احمد بن حنبل
زيد البصري عن عبيد بن اسحق عن عبيد بن اسحق عن ابن ابي بكر بن الحسن بن مالك الانصاري عن انس بن مالك رضي الله عنه
عن عبيد بن اسحق عن عبيد بن اسحق عن ابن ابي بكر بن الحسن بن مالك الانصاري عن انس بن مالك رضي الله عنه
اذا استنكاه اياه وصرف امره اليه بالام ملكا مولد عند وقوع النطفة التماسا لالامام للملكة او الدعاء
يا قاض القصور العادلة عليها او الاستغفار او نحو ذلك فليس في ذلك فائدة للبر ولا لازم لان الله تعالى لم
العمل هو على خوفه تعالى قالت رب اني اضعها اني فالتعسيرا ونحوه الى رجا بار - يحذف يا اللهم من
الله قال ابن الاثير في التليل والكثير في الماد فخاصة التي وللقياسي وان عساك نقطة بالنسب على
انما رقتا اي خلقت يارب نقطة او صار نقطة يارب - هذه نقطة من الدم جارية يارب هذه
مستغفرة من الله ربي الا مثل قدما تبين ويجوز نصب الاسمين عطف على الثاني المصوب بالنقل للمذنب
ويشعر الملك يارب نقطة رتوله غلقة او يعون يوما يارب مضعة لاني رقتا وما لا يكون النطفة
طرفة مستغفرة جاعة واحد فواجب ما به فاذا اراد الله عز وجل ان يصب ولا يصلي راذا اراد الله عز وجل
اي يتم ما في ربي من النطفة التي ما رقت غلقة ثم مضعة ومذا هو الماد بقوله غلقة وغير مختلفة
ولقد علم بالصورة انه اذا لم يرد خلقه يكون غير مختلفة ومذا وجد من سبة الحديث للترجمة ونذكر ذلك في
حديث رواه الطبراني في مشاهد حميد بن حبيب ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال اذا رقتا النطفة في الرحم
بعث الله تعالى ملكا فقال يارب خلقة او غير مختلفة فاندخل غير مختلفة بها الرحم وما قال الملك اذ لم
ام اني او الله عز وجل اني رشح الا بعد ابدوان كان ثم يخصه بموت احد الاسمين اذا السوال في
العبيد والاصيل اذ لم اني بالنسب بمقدور الحق فلو انني سألني ايلطاس لك هوام سعيد مطيع وموفق
اذا الاستغفار لدلالة السائق والاصيل شعيا ام سعيدا فما الرزق الذي ينتفع به وما الاجل اي وقت الحيا

[illegible]

ملفوظات مولانا مفتی محمد شفیع

في الزيادة
فيها

عليه
من

العدد

— *Deutsche* —

فيل
هـ

۱۰۰

عدم الماء

للمصنفين في تاريخهم

10

میں نے

[illegible]

منصور

[illegible]

بیا ضیاء فی اصل الحولت

عن النبي في الخمر وأصله مقطوع

[illegible]

فري

في بيت بالنفس وخطاه الزركشي وخرجه البدر المدعي على جده والحصول وبفصلته اي حتى يكون الذي يدينه
 قال ولكنه ليس بنفيس وخرجه ابن حجر والبرقائي والعيني كالكرمي على اخيه حران والاسم مخدوف اي التمدد والمكان
 قريباً وفي رواية قريب بالرفع اسماً والنظر المقدم خبراً من ثلاثة ادع ولا في ثلاث بالتذكير والذراع يذكر
 ويوث على يوتيخا بالحق المعة التي يجري ويقصد المكان الذي احضر به بل ان النبي صلى الله عليه وسلم ما ينفذ
 قال بن عمر واليه على احد ولان عسكراً على احدنا ناعل ان يصلي في ابي ابي البيت شياً بكرة مائة ان وفيها ولكن
 في غير اليونينية ان يصلي بلفظ المضارع بالاسم **حكم الصلاة**
 حجة الزاحلة اي التامة لا تصح لان تحمل والى جهة البعير وستقطا البعير للاصلي كما في بعض رواه وفيه على ابي
 يدل ان يلبس ثقل والبعير من الاصل ما دخل في الخامسة والى جهة البحر والى جهة الرجل بلحا الملة الشاذة اصغر من
 الفتى وبالسند قال حدثنا محمد بن ابي بكر المديني بلفظ الميم ونفع القاق والادال الشديدة العجري قال حدثنا
 محمد بن ابي سليمان عن عبد الله بن عبيد الله بن عبيد بن نافع مولى ابن عمر عن ابن عمر رضي الله عنهما
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول **يا محمد بن عبد الله** ونفع القاق والادال الشديدة العجري قال حدثنا
 عمر ماض في رواية يرض بسكون العين وضاراً اي يرضيها قال عبد الله بن نافع لاذابك السكونية وحينئذ
 يكون مرسلان فاعل قوله **يا محمد** الا ان شاء الله تعالى والرسول عليه السلام ولم يذكر نافع افرأيت وللأصلي
 اذأيت اذا اعتقت الركاب بكسر الزاي حاجت الابل ونشوت على المصلي لعدم استقرارها قال نافع كان عليه السلام
 يأخذ الرجل وكبير ابوي ذوالوقت والاصلي بان عسكراً يأخذها الرجل فيعتك له بغير المشاة الخفية ونفع القاق والادال الشديدة
 القاد من التعديل وهو نفوذ الشيء وضبطه لما نظر ابن حجر وغيره بفتح اذله وسكون العين وكسر الدال اي يتيمة تلقا
 وجهه فيقول **يا محمد** بفتح الحقة والمجة والآخر يزيد ويحذف الدال كقولنا **يا محمد** بفتح الميم ثم واو
 فجاء مفتوحين وكسر الراء غير من كذا في اليونينية ليس الا وفي بعض الاصول وجه كذلك كسح الهمز وضبطه
 الثوري بضم الميم وفتح ساكنه وكسر الميم واو المشقة التي يستند اليها المراكب فان ابن عمر رضي الله عنه يقول اي ما ذكر
 من التعديل والتفريق **فان قلت** ما وجه مناشئة الحديث لما في الترجمة من البعير والبعير **اجيب**
 بانه لما البعير بالاحيلة المعنى يباع بينهما والبعير بالرجل بطريق الا في واسنة المارة والاشاي باستاذ حسن من
 حديث علي رضي الله عنه قال لقد رايتنا يوم زيد روماً فيها اثنان الانبياء الارسلوا صلى الله عليه وسلم فانه كان يصلي
 المجة يدعو حتى اصبح واستنطق من حديث الباب وجوز التفسير بما يستفهم من الجوان وفيه الحديث والعفة وهو من
 الرباعيات وخرجه مسلم والنسائي **حكم الصلاة**
 ولان عسكراً في نسخة علي الترمذي وبالسند قال **حدثنا عن ابي حنيفة** نسبة الحديث لشهرته والافاقى محمد
 بن احمد بن جهم بنع البعير بن عبد الحميد الرازي الكوفي الاصل عن منصور بن يزيد النخعي عن ام المؤمنين عائشة رضي الله
 عنها قالت لمن قال **يا محمد** لقطع الصلاة الكلب والمارة اعتدلتها فاممت الانكاد ونفع القاق اي لم احدثتموها
 بالكلية **الحمد لله** وفي رواية **ولقد رآني** بضم المشاة الموقية اي لقد اتممت نفسي حال كوني مضطجعة
 على التراب في النبي صلى الله عليه وسلم فيتنو شط التراب فيقول اليه كما بين في رواية سرور عن عائشة عند المؤلف
 في الاستئذان ان حيث قال كان النبي صلى الله عليه وسلم او الماداة جعلت في شدة الشريعة في وسط التراب فيقول عليه
 السلام رواية ابن عسكراً في باب الصلاة على التراب وخرور البريتوب بعضها عن بعض **واجيب** عن حديث سرور
 بالمثل على طاعة اخرى غير المذكورة هنا فأكبر ان **استند** بضم الحقة ونفع القاق والادال الشديدة العجري قال حدثنا
 ونفع لما الملة وللأصلي نسخة بضم لم يسكون ففقتن اي ان استند بضم الحقة في صلواته
 فاقبل بفتح قطع ونفع القاق والادال الشديدة العجري قال حدثنا **الحمد لله** وفي رواية **ولقد رآني** بضم المشاة الموقية اي لقد اتممت نفسي حال كوني مضطجعة
 اي من جهة رجل التراب بضم المشاة مع الاضافة لتاليه على التراب في التراب فيقول اليه كما بين في رواية سرور عن عائشة عند المؤلف
 منه ان مر المارة غير تاطع للصلاة كما اذا كانت بين يدي المصلي ورواة هذا الحديث كوفيت وفيه رواية ناعلي عن
 صحابة والحدوث والعفة والقول وخرجه ايضا ابو حنيفة ابواب ومسلم في الصلاة هذا **حكم الصلاة**
 بالنسبة من المصلي من مريم بنده سوا كان المتاراد ميا اوضح **ورداً** عن الخطاب بن مولى عمار بن عبد الله بن ابي
 وان الى شيعة الماري بن بديع ومرو عن دينار في حال التسمية في عملة الكعبة ورواية التارادير يديه في
 الكعبة فالعطف على مقدم وهو التسمية فيكون ارد في حالة واحدة في التسمية وفي الكعبة وحينئذ ولا حاجة
 لتقدروا في بعض الروايات كحكاية ابن فرقل وفي الركعة بدل الكعبة قال وهو اسند بالمعنى واجب بانه وقع
 عند النبي في شيخ المؤلف في كتاب الصلاة بمطريق صالح بن ليسان قال رايت ابن عمر يصلي في الكعبة فلا بدع احداً غيره
 بين يديه يادون قال اي يوده وبالخصيص الكعبة بالذکر لوقوع نوم اعتقاره فيها لكثرة الجاهل بها وقال ايما بن عمر
 مما وصفه عبد الرزاق ان اتا المارة لان تعالاه فيها المصلي بالمشاة النومية المضمومة لقائلة بكسر المشاة
 النومية وسكون اللام بصيغة الاثر ولا في رزان عسكراً قاتله يسكون اللام من غير فاعل قال البرقائي كذا في
 كونه بلا في جواب الشرط بقوله مبتدأ اي قانت قاتله وغير الكسبية من غير اليونينية الا ان بقا ناله اي
 المصلي قاتله بفتح المشاة واللام بصيغة الماضي وهذا وردي سبيل المسألة اذا المراد ان يده فقه وفقاً سدياً

[illegible]

وحدیث

[illegible]

ح
النافلة

نومده

دینی

الصلوات

[illegible]

[illegible]

لا يعطي

[illegible]

کامتر

التبكير

المطبخة التي في القصر الذي هو في يد من كان من مورادك المتأخرة في ذلك علم من اعلام النبوة فانه استمر
ذلك فكان من اخر من حفظه موجودا اذ ان ابوالفضل عمار بن وايلة وذا الجهم المدون على ان كان له انصبة موقوت
رغاية ما قيل في انه توفي في سنة عشر ومائة وبميراس ما به سنة من مائة سنة عليه الصلاة والسلام وتقدم من ذلك
في باب السمر للشيخ ياسر السمر من الابل الزوجة والاولاد والعيال ومع الصنف
ولغيره في دفع الصنف والاهل في السنة قال محمد بن ابوالنعمان محمد بن الفضل السمر وسمى والحد من مائة من سليمان
التي قال محمد بن ابي سليمان بن طرخان قال محمد بن ابوعبيد بن عبد الرحمن بن من الهندي عن عبد الرحمن بن
ابي العديق رضي الله عنه ان احب الصفة التي كانت باجر السمر السمر النبوي نزل عليها كالحوا
ناسا منهم مضمومة وللشيخ في ناس في ابوابها وان النبي صلى الله عليه وسلم قال في من عنده طعام
شخص فله ان يشرب من الشمن من الصفة فان كان عند طعام اربع خمايس اي فله ان يشرب من الشمن من الصفة
منهم فساد مع الخمايس اي يذهب منه بواحد او اثنين او الماردان كان عند طعام خمسة فله ان يشرب من الشمن
منهم عطف جلة على جلة وفيه حذف فجلو وابتاعه ونحو ويجوز ان يرغ فيه على حد من المضاف واقامة المضاف اليه
مقامه ويجوز منبدا للفظ خمايس اي فالمدحوب به خمايس ولا يصح ان يرغ في ان اربعة وكلمة
او للتوزيع والمكة في قوله بن يجر اخذ واحد اقطان عيشهم في ذلك الوقت الوقت يمكن من شمسافن كان عند مثلا
ثلاثة النفس لا يفتق عليه ان يطمع الراب من قولهم وكذلك الاربعة فان قولها ولا تامة واستنبط منه ان
السطاق يفرق في النسبة الفقرا الى اهل الصفة بقدر ما لا يحيفهم وان ابا بكر الصديق رضي الله عنه لفتة
منه ان ولادته وان ما شرفها جاشدة من اهل الصفة فانطلق ولا يورى في الوقت والاصيل وابي عساكر
وانطلق النبي صلى الله عليه وسلم بعشرة منهم فاعتزل الرحمن بن ابي بكر في ابي بكر في الشان انالي الدار وابي
ولا يورى في الوقت من الحوي والادوي بالنياس غير ذكر الامم والمستغنى ان اذ في ما يورى عن كرا اب قال ابو عثمان
الهندي في الامم والاريد ولا يورى بل قال في عبد الرحمن واسم ابني امية بنت عدي بن قيس السهمي خادم
يحيى بن زبير بن عتيق في قوله الماردان شوكه بينهما في اللذة وللاربعة بن ميمنا وبنت ابي بكر ولا يورى
يحيى بن زبير بن عتيق في قوله الماردان شوكه بينهما في اللذة وللاربعة بن ميمنا وبنت ابي بكر ولا يورى
يحيى بن زبير بن عتيق في قوله الماردان شوكه بينهما في اللذة وللاربعة بن ميمنا وبنت ابي بكر ولا يورى
يحيى بن زبير بن عتيق في قوله الماردان شوكه بينهما في اللذة وللاربعة بن ميمنا وبنت ابي بكر ولا يورى

من كرامات الصديق ابي من ايات النبي صلى الله عليه وسلم ظهرت على يد ابي بكر والكرامات التي رآها في الاطعمة واللبنة ابو بكر
رضي الله عنه وقال لما ذكركم الكاف وفتحها من الشيطان يعني محمد صلى الله عليه وآله فله والله الاطعمة انما افخاها بالحنك
الذي هو حنك والاول الاطعمة معكم اولى هذه الساعة او عند الغضب لكن هذا مبني على جواز تخصيص العموم في المعنى بالنزول
انما اعتبرا في خصوص السب لا في عموم اللفظ الوارد عليه قاله البرماوي والمعنى كالذي تاتي في اهل ابو بكر منها اولى الاطعمة
ومن اللبنة لقمته اخرى لطيب قلوب اصنافه وتاثيرها في النفوس الحسنة فحملها الى النبي صلى الله عليه وسلم
فاجبت عنه صلى الله عليه وسلم وكانت بيننا وبين قوم عند اي عند منها ذنة فتحي لاجل نفا والى المدينة
فقرنا حال كون الحرف انتهى من رجلا وغيره لا بد من اشتغال بالالف في لغة من جعل المني كالمنقوص في العوا
التي لا تكون في اللغة والمعنى بمنزلة ارجلنا كل رجلين انتهى عشر فرقة ولا يذرفقنا بالعين المهملة وتشد جملته اي جعلنا
عروفا في اليونانية يسكنون الفا وفيها ايضا بالتحقيق المعروي والمستثني والتثنية لا في التثنية مع كل جملتين
الله اعلم من كل رجل ورجل الله اعلم اي اناس الله اعلم عددهم وزاد في رواية منهم فاطوا منها اي في الاطعمة
اجمعوا وكما قال عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنهما والشيخ ابن ابي عمير فان قلت ما وجه المطابقة
بين التثنية والمدينة اجيب من اشتغال ابي بكر بمحمد في بيته ومراجعتهم غير الاضمار واشتغاله عما
اربعهم من الحاطية والملاطمة والمعاندة ورواية هذا الحديث خمسة ورواية مختلطة من مختلطة ومختصر ومو
الوعظان والتمهيد والعقيدة والافعال واخرجها المؤلف ايضا في علامات النبوة والادب ومسلم في الاطعمة وابودود
في الايمان والتهذيب والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا
 كتابنا في الحساب
 كتابنا في الحساب
 كتابنا في الحساب

[illegible]

فہم یور

قالوا نعم

عن أبيه عليه وسلم قال إذا سمعتم النداء اذنوا فقولوا قولا مسلما يقول الموزن أي مثل قول الموزن وكذا
مثل قول الكفيم أي لا في الحقيقة بل فيقول بدل كل منهما الاحول ولا قوة الا بالله كما يأتي قريباً فتبينه في الحديث
الآن شاء الله تعالى ولا في التنوين في الصبح فيقول بدل كل من كلمته صدقت وترت قال في الكفاية خبر
ورد فيه ولا في قوله قد قامت الصلاة فيقول اقامتها الله وادامها والا ان كان في الخلا او جامع فلا يجب في
الاذن وبكره في الصلاة ويجب لها والرسول الامر للوجه عند المهور خلا فالصاحب المحيط من الحنفية
وابن وهب من المالكية فيما حكى عنهما و غير المصارع في قوله ما يقول دون الماضي اشارة الى ان قول السامع
يكون غيب كل كلمة مثلها لا الكل عند فسخ الكل ويؤيد حديث النسيان عن ام حبيبة انه صلى الله عليه وسلم
اذا كان عند هذا فسمع الموزن قال مثل ما يقول حتى يثبتك فلو لم يجبه حتى فرغ استجب له العذر ان لم يثقل
لثقل قال في المجموع بحثا ومن اذا اذن موزن اخرجه بعد اجابة الاول او قال والنودي لقار فيه سببا لاجتماع
وقال في المجموع الحنا ان مثل الكفيلة في الاجابة سائل للجميع الا ان الاول مثاله وبكره تركه وقال ابن عبد السلام
يجب كل واحد باجابه لتعدد التسبب واكابة الاول افضل الآية الصبح للمجتمعة فيما سؤالا لهما مشروعا وبه
قال محمد بن معاذ بن فضالة يقيم معاذ ففتح فاقضاه قال عندنا عشاء الدسوقي بن يحيى ابن ابي كثير
عن ابن ابي رجب عن الحارث المدني وعندنا اسمعيل بن يحيى حد ثنا محمد بن ابراهيم قال حد ثنا بالافراد عيسى
بن عاصم بن عبد الله انه سمع معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنهما يقول يوما زاد في نسخة وسمع الموزن
فقال مثل قول الموزن ولا في عساير الاول الوقت بمثل بموعدة في اوله وقوله فقال مفسر لم يقول الموزن ومن
النسخة الاخرى الى قوله اي مع قوله واشهدان هذا رسول الله اورد المولى مختصرا وبه قال حد ثنا يحيى
بن ابي رجب وسقط ابن راوية عند الاربعة قال حد ثنا وهب بن جرير قال حد ثنا هشام الدسوقي
عن يحيى بن ابي كثير عن اي حواله حديث السابق علي انه لم يبق لفظة كل كما مر قال يحيى بن ابي كثير باسناد
الحسين بن ابي رجب واحد في بالافراد يعني اخوانا قال الحافظ ابن جرير في كتابه علقته ان وقاصرا كان
يحيى بن ابي كثير اذ ركه والافراد ابني عبد الله بن علقمة او عروس علقمة وقال الكمال بن ابي الاوزاعي انه قال
ما قال للموزن في علي الصلاة اي علم بوجهك وسررتك الي الهدي والنور عاجلا والنور بالنعم اجلا
قال معاوية لاحول ولا قوة الا بالله الصلوات العظم ولم يذكر حكمه في علي العلاج اكفاه لرا حدهما على
لظهوره ولا في خرمية وغيره من حديث علقمة بن ابي وقاص فقال معاوية كل قال يحيى اذا قال حي على الصلاة قال
لاحول ولا قوة الا بالله في قال حي على العلاج قال لاحول ولا قوة الا بالله وقال بعد ذلك مثل ما قال الموزن وقال
اي معاوية ولا يصح قال هكذا في نسخة الحديث صلى الله عليه وسلم يقول ذلك واقام يجب في الحقيقة لان
معتمدا الدعا في الصلاة ولا معنى لقول السامع فيها ذلك بل يقول فيها الحقولة لانها من كونها طاعة فوضعا
السامع عنها بقوته من ثواب الحقيقة وقال الطبري المناسبات يقول هذا المرعطي لا يستطيع مع ضعفه ان
به الا اذا فقي الله تعالى حوله وقوته في هذا الحديث الحديث والصغنة والقول والسماع والله تعالى اعلم
باب اعادته تمام النداء والتسديد قال حد ثنا بالجمع ولا في
ورعني بالافراد عتاش بالمناسبة الحقيقة والشين الحقيقة التي في فتح البقرة المحصي قال حد ثنا شعيب
ابن ابي حمزة في المأثرة والراية الحقة في المناسبات في تاريخ عبد الله الدسوقي رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من قال حين يسمع النداء اي تمام الاذان فالقول محمول على الكل وليس المراد طائفة من المؤمنين
ذلك عند اجتماع الاذان من غير تعديده لغيره الحديث مشتمل على انهم قولوا مثل ما يقول لمصلوا على فيمن ان جملة تعد
الحديث في هذه الدعوى فيقال اي الحافظ الاذان التامة التي لا يدخلها تغيير ولا تبدل بل هي باقية الى
يوم الشورى ولجميعها العقاب بتمامها والصلوة التامة الباقية قال الطبري من قوله من اوله الى محمد رسول الله
صلى الله عليه وسلم الدعوى التامة والحقيقة هي الصلاة التامة في قوله يقيمون الصلاة انت بالماء اي
اعطاه صلى الله عليه وسلم الوسيلة المتصلة العلية في الجنة التي لا تنقطع الا له والعصاة الزانية الزايدة على
ساير المخلوقين وابعده عليه الصلاة والسلام عما سجدوا بحمل فيه الاولون والآخرين الذي وعده
لقول سبحانه عسي ربك ان يمسك مقام محمود او مقام الشفاعة العظمى وانتصاب مقامه على ما فعل
به على فحين لم يمت اعطى وتكون للفقير كانه قال مقامه واي مقام وللنسيان في قول الراية من رواية علي بن عثمان
المقام الحزيب والفرق والوصول بدل من التردد او صفة لمعاني راي الاخصر الفاضل بجوار وصفها بعد ان تخصصت بوصف
المرئوق غير منتهى المحذوف وللكتبة في ما ليس في الفرع واصله الذي وعده انك لا تحلف للمبدأ سلطت الي وجبت
له من اجل اي المناسبة له كشماعة في المذنبين او في اهل الجنة من غير حساب او دفع السجلات يوم القيامة
وفي هذا الحديث القوي والعمدة والقول والمخرجة المؤلف ايضا في التفسير وادوارد والترمي والنسائي وابن
علاء في الصلاة باب الاستبام اي الاقتران بالستهام التي
لكن عليها الاسما فيخرج له من خطه في منصب الاذان وذكر فيهم اقله مما وصله يوسف بن عمر في النسخ
الطرا في طرفة عنده عن عبد الله بن شمر عن شقيق وموان وابل ان اقاموا للاصباح والادان فقاموا

وقول الموقن الصلاه

وَرَفِيقَهُ

[illegible]

وصحبت ابا سجع اسم ركب الاعلى والنفس وضحاها لاجل باب ادقوي اقتربت الساعة والسنون التي قبلها من قصر الفصل
فقلنا انما في المعتدل الكاتب لها بها وكان قوله في الاول وفي منه في حال تحديق له لسبعة ثم ذكره واذا في الفصل
من الجراف او من القنار او من الفخ او من قاف او طواف الى السورة ثم واطراف الى الفخ او طواف الى الصفوف او ساطع
الى الانشاق والقصر الى الجوخ كلها اقول واستند بطمن من الحديث لجهة اقتضاها المفترض بالمتنفل لان معاذ كان في
الاولى والثانية فقلنا زيادة في الحديث عند الشافعي وعبد الرزاق والدارقطني في انه ينطق وحده فربما وهو
حديث صحيح وكذا في رتب اليعقوب روى ابن جرير في رواية عبد الرزاق يسماعه فانفتحت ثمرة تدل عليه وهذا في
الشافعية والمناقلة خلافا للحققة والمالكية واستند بطمنه ايضا تخفيف الصلاة مراعاة حال المأمومين
رواه الحديث الاول رتبة وهو محض الظاهر ان قوله في الحديث الثاني فصل النساء اي من تحت الظرف للمايل
له على ذلك المايل دخلت على ذلك لما قلنا في الترجمة فلا يزال لكن لما قيل ان يقول مراد الفاري بذلك الاشارة
الى اصل الحديث على ما ذكره واستفاد بالظن في الاول في الاستدلال كان في الطريق الثانية فائدة النص في سماع
عبد رجاير وهذا الحديث اخرجه مسلم والشافعي وابن ماجه ياد

حكم تخفيف الامام في المنيب وانما ايعى تمام البر في السجود وخض الخفيف بالقيام لانه مظنة التطويل
فهو ليس بقوله في الحديث الا ان شأنا الله تعالى ليخبر لانه لا يؤمر بما يجوز المودي الى فساد الصلاة وبالمستند
قال احمد بن حنبل بن يونس بسند صحيح في حديثه ابو عبد الله حدثنا زهير بن رستم عن ابي عبد الله المعفي قال حدثنا
اليعقوب بن اسحق عن ابن ابي خالد قال سمعت في حديثه عوان بن ابي كان في قال اخرجني بالارواح ابو مسعود وعقبة
ابن عمر البصري الا نصاري ان رجلا ابيهم وليس هو حزين في من كتب قال والله يا رسول الله اني لا تأخر
عن الصلاة الصلاة اي لا احضرها مع الجماعة من اجل ذلك مما يطيل بنا اعيان تطويله من اجل من ابتد رتبة
والثانية مع ما في خبرها يدل منها فاما مبدئية وخض الصلاة بالذكر لتطويله
متعلقة متعلقة

الفراة فيها غالبا في ايات رسول الله في موضع حال كونه اشهد عقيباً بالضعف على التفسير منه يوم هذا يوم
احد ذلك للتقصير في تعليم ما ينبغي تعليمه او لارادة الاهتمام بما يليق به عليه الصلاة والسلام لاجل ان يكون
من سماعه على قال ليل يعود من فعله ذلك الي مثله ثم قال عليه الصلاة والسلام ان منكم من يصيغ بلع
فاكله اي في واحد منكم فاصلي بالناس زيادة ما لا تكبد التعمير وزيا وحفاة الى السراجه الكبير فليخبر
واب الشراطي فيلخص في الحديث في الواجبات فان فيهم الضعيف والكبير وذلك لاجل الامر
الذو رتبة متقدمة انه مني لم يكن فيهم من ينقص بصفة من المذكورات لفرض التطويل وكانوا محصورين ورفوا
بالتطويل لم يرضوا بالتطويل لانها العلة وقول ابن عبد البر ان العلة الموجبة للتخفيف عند غير مأمونة لان
الاقام وان علم قوة من خلفه فانه لا بدري ما يحدث علم رجاء شغل عارض من حاجة قافة من حدث بول او غيره
تغيب بان الاحتمال الذي لا يفر عنه ولا يزل لا يثبت عليه حكم فاذا انحصر المأمومون ورضوا بالتطويل لانه
يوم ما سلموا بالتخفيف لعارض لا يزل عليه وحديث في قتادة انه صلى الله عليه وسلم قال اني لا قور في
الصلاة وان اردت ان اطول فيها فاسمع بكما القوي واجوز كراية اشق على امه يدل على رادته عليه الصلاة والسلام
ولا ان تطويل في الجواز وانما تركه ليدل على ان على بعض المأمومين وموكل الصبي الذي ليس له طر
امه ورواه الحديث كلام كوفيون وفيه رواية تايي عن نايي والحديث والاحبار والسماع والفقول هذا
بالتقوى اذا صلى المأموم لنفسه فليطوّل ما شاء

اختلاف في التطويل حتى يخرج الوقت وبالمستند قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال
اجزأ ما لك الامام عن ابي الزناد عبد الله بن ذؤان عن ابي جعفر عن عبد الرحمن بن ميمون عن ابي جعفر
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا صلى احدكم فليطوّل ما استطاع فليطوّل ما استطاع
الجماعة فيه غير الكسوف والخسوف استحبنا ما مراعاة حال المأمومين فان فيهم بالكلية سمعني فان منهم
الضعيف والمثقة والسفوف المرضى والكل السمن وزاد مشي من وجد فخر على ابي الزناد والضعيف والظري والممايل
والمرجع وعند ايضا من حديث عبد بن حاتم والقاسم الراسبي ورواه في حديث ابي مسعود البصري السابق وذلك لاجل
الوصاف المذكورات وقد ذهب جماعة كابن جرير وابن عمر بن عبد البر وابن بقال الى الوجوب فمكابط املا في قوله في
وعنا ابن عبد البر في هذا الحديث احوال الدلائل على ان اية الجماعة بانهم الضعيف لانه عليه الصلاة والسلام اقام بذلك
ولا يجوز لهم التطويل لان الامر لهم بالتخفيف فخصوا عن التطويل والمراعاة بالتخفيف ان يكون تحت لاجل سنها ومقاصها
وان اصلها في نفسه فليطوّل ما استطاع الصلاة والركوع والسجود ولو خرج الوقت كما يحكي بعض الشافعية لكن ان انما
مصلحة المتابعة في الحال بالتطويل ومفسدة اتباع بعض الصلاة في غير الوقت كانت مراعات ترك المصلحة على وجه
الموازج خروج الوقت على تقدير حاجته مفيد بما اذا وقع ركعة في الوقت كما ذكره الاشعري باه المصلحة وقديما والتطويل ايضا
ما اذا خرج من سواه وان اري اليه كره ولا يجوز الا في الاركان التي لا تحتمل التطويل وهي للقيام والركوع والسجود والشهد
لا الاعتدال والمطوس بين السجودين **باب** ما اذا طوّل عليهم في الصلاة وقالوا استبد بعض المنة وفتح السنين المملة والمستهلى بوا سيد بفتح المنة

بالتنوين هكذا ياخذ الامام اذا شك في صلاته يقول الناس قال الشافعية لا ياخذ بقولهم وقال
الحنفية وبالشك قال احمد بن حنبل الله من مسئلة الفعني عن مالك بن النضر الامام وسقط لفظ ابن
النضر رواية ابن عساکر عن الربيع بن ابي نعيم التميمي في البضع السمين والشافعية عن سفيان بن
ابن عيينة رضي الله عنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم الخوف من الله يركعتين من صلاة الظهر فقال
لهذا ولدني اسمع الزباني بكسر الخاء الموحدة وبعد الزا الشاذ لانه موحدة اخره قاف مشتقها لما عن سيب تغير
وضع الصلاة ونقص ركعها فافقوا الفعني الصلاة ام تسببت يا رسول الله حصري الامر من لان التسميت
انما من الله وهو الفضا ومن النبي صلى الله عليه وسلم وهو التبيان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
لخاضن اصدق ذوا اليد في النقص الذي هو سبب السؤال الماخوذ من مفهوم الاستقراء فقال الناس نعم
صدق فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فملى التمس ركعتين اخريين بضم الهمزة وسكون الخاء
الموحدة ومثناة مفتوحة واخرى ساكنة تحتيتان ثم سئل لوكبر فسمعوا للشهو مثل سجوده السابق في
صلاته او اطول منه وظاير ان صلى الله عليه وسلم راجع الي قولهم لكن حمله امامنا الشافعية رضي الله عنه
الذي ذكره ابو بكر بن ماعذ الجوهري او من طريق الاوراعي عن سعيد بن سعيد عن ابي هريرة في هذه القصيدة قال
ولو سمعنا حديثي السهو حتى يثبته الله لك وية قال احمد بن حنبل في حديث هشام بن عبد الملك الطيالسي
قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن سعيد بن ابراهيم يسكنون العين بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي سلمة
والاحمدي بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن ابي ربيعة رضي الله عنه قال صلى النبي ولا يصلي رسول الله صلى الله

[illegible]

الحسن

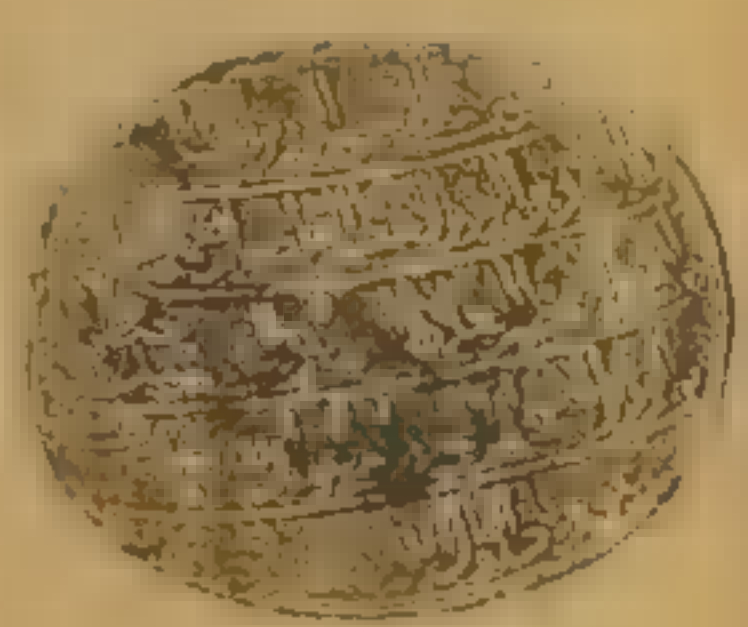
۵۱

ذلك ويؤيد ذلك ما مر عن عطاء بن رافع عن خلف بن الزبير كانوا يؤمنون جبراً وعن عطاء البصري اذ ركت ما سئلت عن الصلاة
 في مكة المسجد اذا قال الامام ولا الضالين سمعت ابا رجعة يابن رواء البصري ورواه حديث الباب كلهم مدنون
 وكتبه الحديث والقصة واخرجه مسلم وابوداود والترمذي والنسائي تابعه اي تابع سمعنا نحن علم ونفع
 القاسم بن علقمة البصري ما وصله الدارمي واحمد والبيهقي عن ابي سلمة عن ابي بن رافع رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم وتابع ايضا سمعنا ايضا فيما وصله النسائي لعجم الجهم عن ابي بصير رضي الله عنه ايضا عنه ايضا
 هذا ان اذارة المصلي في ان الصف اي قبل وضوئه
 اليه اي الصف جازع الكرامة لكن استنبط بعضهم من قوله في حديث الباب لا تعد ان ذلك كان جازلاً لا في رواد النبي
 عند بقوله لا تعد لحزم وهذه طريقة المؤلف في جزء الصلاة خلف الامام قبل كان الا في ذكر هذه الترجمة في ابواب
 الامامة واجب بان المناسبة بينهما وبين السابق من حيث ان الركوع يكون بعد القراءة وفيه قال جده شاموسي
 في المسند المنهني النبوي قال جده شاموساهم بفتح الهاء وتسند به الميم من يحيى عن ابي غلوة يورث الا فضل
 وقيل له ذلك لانه مشقوق الشقة السني في القلياً وهو زياد بكسر الزاي وتخفيف المسنة ابن حستان ابن
 نزة البجلي من صفار القابعين عن الحسن البصري عن ابي بكرة بفتح الهمزة وسكون الكاف تنبع من المروث
 ابن كلاء وكان من فضلاء القضاة بالبصرة وفي رواية سعيد بن ابي عمرو بن عبد الله بن داود والنسائي عن الاعرج قال
 حدثني جيران ابا بكرة حدثه انه انتمى الى النبي صلى الله عليه وسلم ويروي للحال انه عليه السلام رآه في قوله قبل
 فقال قيل الى الصف وعندنا لا يصلي ضرب على الي قد كر ذلك الذي فقل من الركوع دون الصف للنبي صلى الله
 عليه وسلم فقال عليه السلام له ان الله عز وجل لا يفرق بينك وبينه ولا بينك وبين الصف من دونك فانه يكون
 حيث المصلي من روعاً اذا اتى احدكم الصلاة فلا يركع دون الصف حتى ياخذ مكانه من الصف والذي يحول على
 التردد ولو كان للخرم لاسرا بكن بالعادة واما لظاه عن المؤد ارشاد الى الافضل وذهب الى الترخيم احدوا يحق
 وابن خزيمة من الشافعية لم يرد واجبة عند اصحاب الشافعية واحمد بن حنبل في رواية له لا صلاة لم يركع خلف الصف ولا في
 وارملا يصلي خلف الصف وحده فاسم ان يعيد الصلاة زاد ابن خزيمة في رواية له لا صلاة لم يركع خلف الصف ولا في
 الجمهور ان المراد لا صلاة كاملة لان سنة الصلاة مع الاقام الضال الضعوف وسند الفرج وقد روي البيهقي
 من طريق معين عن ابراهيم بن علي خلف الصف وحده فقال صلاة تامة او المراد لا تعد الى ان تسلم في الصلاة سبياً
 عك بضم عينك النفس لحديث الطراحي انه دخل المسجد وقد اقيمت الصلاة فانطلق يسير ولله اوبى وقد حرقه
 النفس والمراد لا تعد غيبى وانت رآك الى الصف رواية جده عند الطراحي فلما انصرف عليه السلام قال لا يركع خلف الصف
 وهو لا ولا في داود ابي الذي ركع دون الصف لم يركع الى الصف فقال ابو بكر انا وقد اذن لم يفسد الصلاة
 لكونه خطو او خطوتين لكنه مثل نفسه في مسنده رآك لا لا كسنة البهاير فان قلت اول الكلام
 بهم فضيت القيل واخر بخطبه اخاف ابن المنبر مما نقله عنه في المصابيح واقربانه صوب من
 فعله لهذه القامة وهي المصلي على اركان فضيلة الجماعة وقد عاله بالزيادة منه ورد عليه المروث الخاص حين ركن
 منفر اتمها عنه فينصرف عنه بعد اجابته الدعوى فيه الى المبادرة الى المسجد اول الوقت انتهى قال
 في فتح الباري وموسى على النهي ما وقع عن التاخر وليس كذلك رواة هذا الحديث كلهم بصرون وفيه رواية
 تابع عن تابع عن حماد بن عمار في القبول والقصة وما فيه من عتقة للمسلم انه لم يسمعن الى ركن واما
 يروي عن الاحنف عنه مردود حديث ابي داود المصريح فيه بالحدوث كما مر واخرجه ابوداود والنسائي في الصلاة
 ان اتمام التكبير في الركعة
 من القيام الى الركوع حتى يقع راء وفيه او المراد ندين من روفه من غير عتق فيه او اتمام عدد تكبيرات الصلاة بالكبير
 في الركوع واما حديث ابن ابي ربيعة عن ابي داود قال قلت لخلف النبي صلى الله عليه وسلم فلم يتم التكبير فقال ابوداود
 الطحايسي فيما رواه المؤلف في تاريخه انه عندنا حديث باطل وقال البزار لم يرد به الحسن بن عمار ويحيى بن علي
 تغلب رخصته فقلعه فكلد لبيان المواز ومرواه انه لم يتم للمروية او لم يعد قال ولا يوي در الوقت وقال وفي
 رواه لا في الوقت ايضا ولا اصلي وابن عسار كذا في الضع فانه اي اتمام التكبير في الصلاة عبد الله رضي الله عنها
 عن النبي صلى الله عليه وسلم بالتبكي كما سبقي في لفظه ان شاء الله تعالى في حديثه الموصول في اخر الباب و
 التالي لهذا حديث قال لمكرمة لنا اخبر عن الرجل الذي كبر في الظهر ثنتين وعشرين تكبيرة المصلاة النبي
 صلى الله عليه وسلم فيسند ذلك انه قيل عنه عليه السلام اتمام التكبير ومن لازمه التكبير في الركوع
 وهو بعد الاحتمال الاول كما قاله في فتح الباري وبطل في اي في الباب في الحديث
 اي حديثه الا في ان شاء الله تعالى في باب الملك بين التمدتين وفيه مقام لمرور فكيرويه قال
 جده شاموس بن شهاب الواسطي قال جده شاموس ولا يركع ولا يصلي احزنا ما له هو ابن عبد الله
 الطحاوي عن الجوهري بنعم ليم وفيه الرا الا في سعيد بن ابياس عن ابي القاسم بن عبد الله الشخير اخيه
 سبط بن عبد الله عن حماد بن عمار قال انه صلى مع علي بن ابي طالب رضي الله عنه بالتميم بعد وقعة الجمل
 احتمال من ان يسند به الكاف وفيه الرا ابن النضر وهذا الحديث على صلاة فاشبهه تابع رسول الله صلى الله عليه وسلم

[illegible]

[illegible]

اخذوا من الخبثاء وكسروا الخبثاء المفعول اي احرقوا واسودوا فصبت عليهم بضم الخبثاء مبتدأ للمفعول والثاني
 من الخبثاء قوله ما الحياة الذي من شرب منه اوصت عليه لم يمت ابدا فميتون طائفة الجنة بكسر اللام المنة
 زورا بعد امتنا البير نفوت في جبل التسل بنوع اللام المنة وكسر الهم ما كاهبه من طين ونحو شبهه بل لانه اسرع والزيادة
 في قوله من الخبثاء من العباد الا شئنا ويجازي لان الله تعالى لا يتبعه شاك عن شان فالمراد اتمام الحكم بين
 العباد بالثواب والعقاب وسبق جلوس الجنة والنار ومواعيل النار ودخول الجنة كالكونه مقبلا بلوجه
 قبل النار بكسر القاف وقع الوخة اي جهنما واغبروا يويدرو الوقت وابن عسكار فقبل بالرفع خبر مبتدأ اعذوف اي
 هو متقبل فيقول يا رب اصرف وجهي عن النار والحقوي والمشتعل من النار قد ولا في ذوقه فميتي بقاف
 تسين بعد عطفه فوخة مفتوحة والدي في اللغة ينشد يد السنين اي سمي واخذني وهما وكل مشغوم فميت
 اي صار معها كالتم في النبي واخر في ما وهما بنوع الدال المنة والمد وهو الذي نزع اليونينية قال النووي رحمه
 الله وهو الذي وقع في جميع الروايات اي امر في نصيبها واشتعلت لها وشدة وهما ولا في ذوقها في هاتين الفرع ومع
 عليه ذاك ما بالغ والقصد قال النووي وهو الا شهر في اللغة وذكر جماعة الحاشا لفتان انتهى وعرض بان ذاك النار
 مقصور بكتب بالالف لانه من الهواوي من قولهم ذكت النار تذكو فاما ذكا بالمد فلم يات عنهم في النار واما نجا
 في الهم المقول الله تعالى هل عسيبت بنوع السنين وكسر هاء وي لغة مع تا الفاعل مطلقا ومع نون الا ناهي عسيبتا
 وعسايق وهي لغة الجازي لكن قول الفاعل استعجمنا لا حاشاة ياتي كونهما حارة واجب بان المراد بكون
 حارة اي قلبه بالنسبة الى النع وان ثبت فعند اقليم جمعا بين القولين ان فعل لك الصفة الذي يدل
 عليه قوله الا في ان شاء الله تعالى بالرفع وجهي عن النار والهم من ان مكسورة حرف شرط وقيل بضم الهم وكسر الهم
 مبتدأ للمفعول بك ان تسال بنوع من ان اللقيفة وتاليها نصب لفاعله ذك بالرفع بالضم بنشال فيقول الرجل
 لا وحق عزك لا تسال غيره بضم الله اية الرجل ما يشاء المضارعة ولا في ذوقه والاصيل وابن عسكار ما شال
 من عسايق وسباق فيقول الله تعالى وجهي عن النار فاذا قيل بل في الجنة راي وجهي اي حسنها ونضار
 وهذه الجنة بل ان جملة اقبل على الجنة سكنت ما شاء الله ان يسكن الله تعالى ان يارب قدسي عند باب الجنة فيقول
 الله عز وجل كذا اليس قد اعطيت العبود الميثاق اسم ليس فيه الشان ولا في ذوقه والاصيل والمواثيق ان لا
 تسال من الذي كنت ثابت فيقول يا رب اعطيت العبود لكن كرمك بطمعي لا اكون اسقى خلقك قال
 الاثافي اي لا اكون كافرا ولكنكم في الكون وقال الشافعي المعنى انت ابقيتني على هذه الحالة ولا تدخلي
 الجنة لا اكون اسقى خلقك الذين دخلوها والاف زائدة في لا اكون فيقول الله تعالى عسيبت بكسر السين
 وفيها ان اعطيت ذلك التقدّم الى باب الجنة ان لا تسال غيري كرمي ان الاولى شرطية وفيه الكاشية
 مصدرية وضم ميم اعطيت ولا زائدة كرمي في ثلثا بضم الهم الكتاب واصلبة وما في قوله فما عسيبت نافية وفي
 النع ثبات اي عسيبت ان تسال غيره وان لا تسال غيري وذلك مفعول ثان بان اعطيت ولا في ذوقه
 والاصيل وابن عسكار بن يسال باسقاط لام استنفها مينة واتفاقا لانه تعالى ذك وهو عالم بما كان وما يكون اظهارا
 لما عهدت بنبيهم من نصر العهد ثم اخبر بان يقال لم ذك فعني عسيب ارجع الخطاب لا الى الله تعالى فيقول
 الرجل وحق عزك لا تسال ولا في ذوقه والاصيل وابن عسكار لا تسال لك عسيب لك فيقول الرجل ربه
 ما شال من عسايق وفيما في مقدمه الله الى باب الجنة واذا بلغ بالحق اري من عسايق العطف على بلغ كقوله
 وما فيها من الضم بالضاد المنة الساكنة اي البهجة والسرور غير فبست ما شاء الله ان يسكن بالها
 التفسير وان مصدرية اي ما شاء الله شكوته حيا من ربه وهو تعالى عيب سؤلة لانه يمت صوته فيا لم
 لقوله لعلك ان اعطيت هذا تسال عنهم وهذه حالة القصر فكيف حال المطيع وليس نقص هذا العيب عند
 جلالته ولا قلته مبالغة كل على مينة ان بعض هذا العهد وفيه الوفا لان سؤاله ربه وفيه ابرار فمينة قال
 عليه السلام من خلف على عين فري عيرها خبرا منها فليكن في الذي هو الذي يحس وجواب انه اعذوف ونقص
 نحو غير ما فيقول يا رب ادخلي الجنة فيقول الله عز وجل ويحك نصب بفعل محذوف هي كلمة رحمة
 فان وبلك حلة عذاب يا ابن آدم ما اعد لك صيغة نجي عن العذر ووترك الرضا البير فل اعطيت العهد
 والميثاق بنوع المنة والظلمة مبتدأ للمفاعيل وللكتيبي العهد والمواثيق ان لا تسال غيري الذي اعطيت بضم
 المنة مبنيا للمفعول فيقول يا رب لا تعطيني شئ خلقك فيصيرك الله عز وجل منه اي من خلقه هذا الرجل
 والبير في رواية الاصيل لفظ منه والمراد من الضحك هال لاريم وهو الضحى وراودة الخريستار الاساذات
 في مثله ما يستعمل على الباري تعالى فان الما لا زلها ثم اذن الله تعالى في دخول الجنة فيقول له مني
 فميتي حتى اذا انطلق والاصيل واقي ذوقا كسيمي في نطقه امتنعت قال الله عز وجل لا زل من لنا
 ولذا اي امانيتك التي كانت لك فيكون ان اذكرك بها ولا يمين عساكر تمن يدل في ذوقه اقبل له ربه الاماني
 بذلك قوله قال الله عز وجل رد حتى اذا انتهت به الاماني ينشد يد التاجع امنيه قال الله تعالى
 له لك ذك الذي سالتني من الاماني ومثله معه جملة كناية عن المنة والمثاق قال ابو سعيد
 الخدري لا في من ربي الله منها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل ذك وعشر



عمید

77 **CHINA**

للملكية

للملكية والاوراق وفي حديث اسمعيل بن ابي عمير عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله
 لمعة جاءوا عليهم ثياب منقورة فسلكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من جاءكم بالهتة فليعتسل
 فاذا سبب الحديث واستدل به الملكية انه يبعد ان يكون العسل متصلا بالذهب لئلا ينفوذ الغرض وهو
 غاية لما مضى من التادي بالرواي حال الاحتياج وغيره يخص من يلمونه قالوا ومن اغسل ثم استعمل عن الرواج
 الى ان يجرى بينهما عرفا فانه بعيدا العسل لتزول البعد منزلة الترك وكذا اذا نام اخيرا اغتسل من عليه النوم
 او اكل الاكثير الخلف القليل انتهى ومقتضى النظر انه اذا عرف الملكية في الامر بالامر بالعسل يوم الجمعة للتطهير
 كما عن الملكية وبصرح في الرخصة وغيرها ومفهوم الحديث ان العسل لا يسرع لمن لا يحضرها كالمسا في العبد وقد
 صرح به في رواية عثمان بن واقد عن ابي عوانة وابن خزيمة وحبان في محاسنهم وقظه من ابي لمعة عن الرجال
 واسما فليغتسل ومن لم يرها فليغتسل عليه غسل وهو الاصح عندنا فعليه وبه قال الجمهور خلا لا كثر الحنفية وذكر
 الحنفية قوله اذا اخذكم الجمعة للعاب والافاحم شامل للحاج والمأمع ومن هو مقيم به وبه قال حنابلة عندنا
 عن ابي اسما الضبي يوم الجمعة وفيه الموضحة البصري وسقط ان اسما في رواية الاصيل قال حدثنا وغيره عن عساكر
 اخبرنا جويرية بنت الجهم وفيه الواو ولا في درجيرة بن اسما الغبيعي البصري ثم عده الراوي عنه عن مالك الامام
 عن ابن سهاب الزهري عن شاذ بن عبد الله بن عمر التميمي عن ابن عمر رضي الله عنهما ان ابا عبد الله عن ابن عمر عن الخطاب بيدهما
 باليم هو قائم على المنبر في الخطبة يوم الجمعة اذا دخل رجل هو جواب بيدهما ولا يفتح ان يكون فيدها واذا ولا يوي
 ذروا الوقت في رواية الجهمي والكسبي في اذكار رجل من المهاجرين الاولين من شهد بدلا وادرك بيعة ارضوان
 او من صلى الى القبلة من ابن سهاب النبي صلى الله عليه وسلم هو عثمان بن عفان فناداه عن رضي الله عنهما اي
 قال له يا فلان اية ساعة هذه استغفها انكار لبيده على ساعة التكبير التي رعب فيها وليس تدع من هو
 وانه اي لم تاخرت الى هذه الساعة قال عثمان متغتمرا عن التاخير اني شعلت في بعض الشيء وكسر
 العين الجهمي من متبعا للمعقول فلم القلب اي فلم ارجع الى اهل حتى سمعت القاذرين بين يدي المطيب فلما ارد
 ان يوضا من اي لم استعمل شي بعد ان سمعت النداء الاما كوضوه وان صليته زيدت فتاكيدا اني ولا اصيل
 فلما ارد علي ان يوضا فقال عمر انكار اخر على ترك السنة المؤكدة وهي العسل والوضوء ايضا بنعت الوضوء قال
 لما قطا من حجر كذا في روايةنا وعلنه افضل لنووي وشرح متنا والواو عطف على الانكار الاول اي والوضوء اقتصر
 عليه واخترت دون الغسل اي اما الكفيت بتاخير الوقت وتوسيت الفضيلة حتى تركت الغسل واقتصر
 على الوضوء وقال الجمهور في الواو عوض عن مرة الاستغفار كقراءة ابن كثير فالترغيب وانتم به وكذا قاله الراوي
 والاركني ونعته في الصابج بان تحفيف اليه قبا بها لظلال واجبه والاية لوقوعها معنونة بعد صلاة واما
 في الحديث فليس لذلك لوقوعها معنونة بعد صلاة ولا وجه لا بداتها فيدها واو الوضوء على حذف التمرن هو اي
 او يحذف الوضوء ايضا لجرى على مذهب الاخير في جواز حذفها قياسا عندنا من الحديث اني ينفذها لئلا يفتقر
 لانكار مما هو في ذلك فلا يفتقر انتهى ولا في زر عن الجهمي والمستملي قال الوضوء هو ان يصلي بها اي ان يوضا
 الوضوء فقط وجوز الرفع وهو الذي في ابو نعيمه علي انه ميتا حين يحدف اي والوضوء مقتصر عليه ويجوز ان
 ان يكون حين احذف ميتا وه اي كفا بنية الوضوء ايضا ونقل الراوي والاركني وغيره عن ابن السكيت انه
 يروي بالرفع على لفظ الخبر والوضوء ان الوضوء لم يد على لفظ الاستغفار كقوله تعالى الله اذن لكم ونعته
 الحديث الذي ما بيني بان نقل كلام ابن السكيت في حديث الموطا بقصد الوجه ما في البخاري به غلط فان كلام
 ابن السكيت في حديث الموطا وليس فيه واو اما هو فقال عمر الوضوء ايضا وقد يمكن فيه المذهب من الاستغفار
 واغلة على مرة الوضوء واسما في حديث البخاري والواو واغلة على مرة الوضوء وانما في حديث البخاري والواو واغلة
 على مرة الوضوء فلا يبين الاتيان بعد ما بين الاستغفار انتهى قلت والظاهر ان الحديث لم يطبع على
 رواية الجهمي والمستملي قال الوضوء حذف القوا كما ذكرته وجنيد فلا اعتراض والله اعلم وقوله ايضا منقول
 علي انه مصدق من ابي يثضر اي ما دوسج والحق لم يكن ان فانك فضل التكبير حتى اصبحت اليه تركه النقل
 المصعب وقد والاركان قد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يشرع في رواية جويرية كانوا يشرعون في غسل
 لم يرد يد اليه الجمعة وفي حديث ابي برة في هذه القصص في العجيين ان عمر قال لسمع ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال اذا رجع احدكم الى الجمعة فليغتسل ورواه حديث ابي عابدين بصريا ومثلي وفيه رواية
 الاثر عن الاب وتابعي عن تابعي عن صفوان والحدوث والنعمة واخيه الترمذي في الصلاة وبه قال حنابلة
 حيد الله بن يوسف النخعي قال اخبرنا مالك هو اي عن صفوان بن سليم عن ابي الحسن الزهري المذي
 ان عثمان بن سيار بالشاة النخعة والمثلة الحنفية مولى جيرة رضي الله عنها عن ابي سعيد الخدري
 رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غسل يوم الجمعة تمسك به من قال الغسل اليوم للاضافة
 اليه ومذهب الشافعية والملكية وفي يوسف للصلاة للزيادة فضيلتها على الوقت واختصاصها بظاهرة
 لها كما مر وللاول ولا واجت اي كالتواجب في ناكها الدينية او واجب في الاختيار وكرم الاطلاق والشفافة

انما

وقالوا يروي عن عمن روي الله عنه من كان قريبا استمع وانصت ومن كان بعيدا انصت وقال المنفعة الاحوط السكون
واما الكلام قبل الخطبة وتعد لها وجوبه بينهما والاشارة الى اننا لما لم يجلس فعدنا لنا فعدنا والاشارة الى اننا
يوسف يكون من غير تامة وقال لنا لئلا يجرب في جلوسه بينهما لا في جلوسه قبل السجود فيها ولو سلم داخل على من
للخطبة وجب له علمه بنا على الانصات سنة كما سبق وصريح في المجموع وفيه مع ذلك بكراة السلام وتقبلها عن
النقص وغيره لكن اذا قلنا لا يسرع السلام فكيف يجب الرد في المدونة لا يسلم الا اذا اذن وان سلم فلا يرد عليه لانه
سكوت واجب فلا يقطع بسلام ولا يرد عليه كاستكوت في الصلاة وكذا قال المنفعة هذا **باب**
بالتنوين اذا راى الامام رجلا جازعا في محل نصب صفة لرجل وهو يحيط جلة اسمية كالحية وجوز اذا امره
ان يبسلى اي بان يبسلى وان يصعد يدي اي امره برفع ركنين وبالسند قال **باب** حديث ابو النعمان محمد
ابن الفضل السدي وروي قال حدثنا حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
في رواية ابن عسار عن ابن عبيد الله قال **باب** هو سليلك بضم السين المهملة وفتح اللام وسكون المنة الثانية
انقطاعا في بنتها والاشارة الى ان السدي عليه وسلم يحيط الناس يوم الجمعة يسقط لفظ الناس عنده اي ذروا
هنا في الحديث في نسخة وزاد مسلم عن النبي عن ابن عباس عن جابر عن قتادة عن النبي قال انه عليه السلام
امسك بصره الا استفهام ولا يروى الا في رواية ابن عسار عن جابر عن قتادة عن النبي قال انه عليه السلام
راى المستحلي والاصلي بكفتين وزاد في رواية الا عشر عن ابن عباس عن جابر عن قتادة عن النبي قال انه عليه السلام
اخذ كرم يوم الجمعة والامام خطب فذكر ركعتين وبعث فيهما واخذ من ركنين وبعث فيهما واخذ من ركنين وبعث فيهما
للسيد والخطيب خطب على النبي بعد ب له صلاة تحية النبي لا في الخطبة وتحققها وجوبا ليسمع الخطبة قال
الزركشي والمرايا بالتحقيق فيما ذكره الاقتصار على الواجبات لا الاسراع قال وزيد له ما ذكره من انه اذا افاق
الوقت واراد الوضوء اقتصر على الواجبات انتهى ومنع منها المالكية والمنفعة حديث ابن ماجه انه عليه السلام
قال **باب** حديث يحيى بن محمد بن عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه انما وجبوا عن فضة سليلك
بالاضافة عين لا عموم لخاصة بسلوكه ويؤيد ذلك حديث ابن عبيد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه
انه عليه السلام قال لا تصل ركعتين وحض على الصلوة في الحديث فامر ان يبسلى ليراه بعض الناس وهو
قائم فينصت في عيده ولا يجد هذا الرجل في هيئة بدة فامرته ان يبسلى ركعتين واما الرجلان فيقطن
له رجل فينصت في عيده ويان تحية المسجد لتعريف بالجلوس **باب** حديث بان الاصل عدم الخصوصية
والثقليل بقصد التصديق علة لا يخالفون نحو ان الفضة وقد ورد ما يدل لعدم الاختصاص في فضة
الفقير وهو انه عليه السلام امر بالصلاة في الجمعة النائية بعد ان حصل له في الاولى لو بس فيدخل
في الثانية فنصرت في احداهما فقوله عليه السلام عن ذلك بل عند احد وان كان انه لو زامعنا الصلوة
ثلاث جمع وبان الفضة لا تغتفر بالجلوس في حق الجاهل والناسي منتهى في هذا الدخول في ه
الاولى على احدهما وفي الاخرى على الغنيتين وبان قوله الذي خطب رقاب الناس اجلس على ركن من
بالنية لبيان الحرفان لما ثبتت وقبلة او يكون دخوله وقبلة لغير الخطبة بحيث ضاق الوقت عن النية او
كان قد صلى النية في موضع المسجد ثم تقدم لغيره من سماع الخطبة فوقع منه الخطي فان كرر عليه
باب من ساء الامام خطب جلة كاتبة ومن في موضع
رفع مقبلة واخرج قوله صلى ركنين خفيفين وبالسند قال **باب** حديث علي بن عبد الله
الديلمي قال حدثنا حنفين بن عيينة عن عمرو بن دينار عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
قال **باب** حديث حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
ولا يروي ذلك الوقت والاصيل وابن عسار عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
ورفعه فعمل ركعتين مطابقة للترجمة طامع لكن ليس فيه التثنية كونهما خفيفين ثم جري
الطاري على عادته في الاشارة الى بعض طرق الحديث فقد اخرج في السنن من طريق ابن قزح في السنن
عن الثوري عن الاعشى عن ابن عباس عن جابر عن قتادة عن النبي قال انه عليه السلام
فيها كما مر **باب** لو جازع في الخطبة فلا يبسلى بلافقوة او الجمعة مع الامام قال له في
المجموع وهذا السجود على التفصيل ذكر المحققون من انه ان غلب على ظنه انه ان صلاة فانه يركع في الركعة
مع الامام لم يصل النية بل يقيم حتى تمام الصلاة ولا يقطع لئلا يكون كالتسليم في الصلاة
قال ابن الرفعة ولو صلاها في هذه الحالة استحق للامام ان يزيد في كلام الخطبة بقدر ما يكملها
فان لم يفعل الامام ذلك قال في الام كونه له فان صلاها وقد اقيمت الصلاة كرهت ذلك له انتهى
باب من ساء الامام خطب جلة كاتبة وبالسند قال
حدثنا مسدد اي ابن مسهر قال حدثنا حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
ذروا الوقت والاصيل زيادة ابن مهيبي عن النس وعنه عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
مسدد ايضا بالاسنادين معا عن ابن عباس عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد

وقالوا يروي عن عمن روي الله عنه من كان قريبا استمع وانصت ومن كان بعيدا انصت وقال المنفعة الاحوط السكون
واما الكلام قبل الخطبة وتعد لها وجوبه بينهما والاشارة الى اننا لما لم يجلس فعدنا لنا فعدنا والاشارة الى اننا
يوسف يكون من غير تامة وقال لنا لئلا يجرب في جلوسه بينهما لا في جلوسه قبل السجود فيها ولو سلم داخل على من
للخطبة وجب له علمه بنا على الانصات سنة كما سبق وصريح في المجموع وفيه مع ذلك بكراة السلام وتقبلها عن
النقص وغيره لكن اذا قلنا لا يسرع السلام فكيف يجب الرد في المدونة لا يسلم الا اذا اذن وان سلم فلا يرد عليه لانه
سكوت واجب فلا يقطع بسلام ولا يرد عليه كاستكوت في الصلاة وكذا قال المنفعة هذا **باب**
بالتنوين اذا راى الامام رجلا جازعا في محل نصب صفة لرجل وهو يحيط جلة اسمية كالحية وجوز اذا امره
ان يبسلى اي بان يبسلى وان يصعد يدي اي امره برفع ركنين وبالسند قال **باب** حديث ابو النعمان محمد
ابن الفضل السدي وروي قال حدثنا حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
في رواية ابن عسار عن ابن عبيد الله قال **باب** هو سليلك بضم السين المهملة وفتح اللام وسكون المنة الثانية
انقطاعا في بنتها والاشارة الى ان السدي عليه وسلم يحيط الناس يوم الجمعة يسقط لفظ الناس عنده اي ذروا
هنا في الحديث في نسخة وزاد مسلم عن النبي عن ابن عباس عن جابر عن قتادة عن النبي قال انه عليه السلام
امسك بصره الا استفهام ولا يروى الا في رواية ابن عسار عن جابر عن قتادة عن النبي قال انه عليه السلام
راى المستحلي والاصلي بكفتين وزاد في رواية الا عشر عن ابن عباس عن جابر عن قتادة عن النبي قال انه عليه السلام
اخذ كرم يوم الجمعة والامام خطب فذكر ركعتين وبعث فيهما واخذ من ركنين وبعث فيهما واخذ من ركنين وبعث فيهما
للسيد والخطيب خطب على النبي بعد ب له صلاة تحية النبي لا في الخطبة وتحققها وجوبا ليسمع الخطبة قال
الزركشي والمرايا بالتحقيق فيما ذكره الاقتصار على الواجبات لا الاسراع قال وزيد له ما ذكره من انه اذا افاق
الوقت واراد الوضوء اقتصر على الواجبات انتهى ومنع منها المالكية والمنفعة حديث ابن ماجه انه عليه السلام
قال **باب** حديث يحيى بن محمد بن عيسى عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه انما وجبوا عن فضة سليلك
بالاضافة عين لا عموم لخاصة بسلوكه ويؤيد ذلك حديث ابن عبيد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثه
انه عليه السلام قال لا تصل ركعتين وحض على الصلوة في الحديث فامر ان يبسلى ليراه بعض الناس وهو
قائم فينصت في عيده ولا يجد هذا الرجل في هيئة بدة فامرته ان يبسلى ركعتين واما الرجلان فيقطن
له رجل فينصت في عيده ويان تحية المسجد لتعريف بالجلوس **باب** حديث بان الاصل عدم الخصوصية
والثقليل بقصد التصديق علة لا يخالفون نحو ان الفضة وقد ورد ما يدل لعدم الاختصاص في فضة
الفقير وهو انه عليه السلام امر بالصلاة في الجمعة النائية بعد ان حصل له في الاولى لو بس فيدخل
في الثانية فنصرت في احداهما فقوله عليه السلام عن ذلك بل عند احد وان كان انه لو زامعنا الصلوة
ثلاث جمع وبان الفضة لا تغتفر بالجلوس في حق الجاهل والناسي منتهى في هذا الدخول في ه
الاولى على احدهما وفي الاخرى على الغنيتين وبان قوله الذي خطب رقاب الناس اجلس على ركن من
بالنية لبيان الحرفان لما ثبتت وقبلة او يكون دخوله وقبلة لغير الخطبة بحيث ضاق الوقت عن النية او
كان قد صلى النية في موضع المسجد ثم تقدم لغيره من سماع الخطبة فوقع منه الخطي فان كرر عليه
باب من ساء الامام خطب جلة كاتبة ومن في موضع
رفع مقبلة واخرج قوله صلى ركنين خفيفين وبالسند قال **باب** حديث علي بن عبد الله
الديلمي قال حدثنا حنفين بن عيينة عن عمرو بن دينار عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
قال **باب** حديث حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
ولا يروي ذلك الوقت والاصيل وابن عسار عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
ورفعه فعمل ركعتين مطابقة للترجمة طامع لكن ليس فيه التثنية كونهما خفيفين ثم جري
الطاري على عادته في الاشارة الى بعض طرق الحديث فقد اخرج في السنن من طريق ابن قزح في السنن
عن الثوري عن الاعشى عن ابن عباس عن جابر عن قتادة عن النبي قال انه عليه السلام
فيها كما مر **باب** لو جازع في الخطبة فلا يبسلى بلافقوة او الجمعة مع الامام قال له في
المجموع وهذا السجود على التفصيل ذكر المحققون من انه ان غلب على ظنه انه ان صلاة فانه يركع في الركعة
مع الامام لم يصل النية بل يقيم حتى تمام الصلاة ولا يقطع لئلا يكون كالتسليم في الصلاة
قال ابن الرفعة ولو صلاها في هذه الحالة استحق للامام ان يزيد في كلام الخطبة بقدر ما يكملها
فان لم يفعل الامام ذلك قال في الام كونه له فان صلاها وقد اقيمت الصلاة كرهت ذلك له انتهى
باب من ساء الامام خطب جلة كاتبة وبالسند قال
حدثنا مسدد اي ابن مسهر قال حدثنا حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
ذروا الوقت والاصيل زيادة ابن مهيبي عن النس وعنه عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد
مسدد ايضا بالاسنادين معا عن ابن عباس عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد عن حماد بن زيد

فيها كما مر

الاجابة متعلقة بفعل كل متصل كما قيل في غيره في سائر الكرامة ولعل هذا في جمل الوقت الممنوع من الصلاة
وان كانت هي خفيفة قاله في فتح الباري وهذا الحديث يخرج من شأنه في الجملة والله تعالى اعلم
بالمتنوع اذا انزل الامام الناس عن الامام
اي خرجوا عن مجلسه وذهبوا في صلاة الجمعة فصلاة الامام وصلاة من في معه خارج بالرفع عن المبتدئين
الذي هو لصلوة الامام وللصلاة جماعة وظاهر الترجمة ان لا يشترط استئذان من تتعدى الجماعة لانه لم
يحد فيه شأ على شرطه ومذهب السانعة في الصلاة اشتراط اربعين منهم الامام وان يكونوا مسلمين احراراً
متوطنين بمكة لجمعة لا يظنون سنة ولا صحتها الا لجمعة لمكة في ما لك قال في مجمع بيان في المدينة
اسعد من زارة قبل بعده عليه الصلاة والسلام المدينة في لغير الحضران وكذا اربعين رداً اليهم في غير
وهو وروي البيهقي وغيره في مجمع وروي البيهقي ايضا انه صلى الله عليه وسلم جمع بالمدينة وكانوا اربعين رجلاً
وعرضوا له لا يدلي بغير طرية واجيب بما قاله في المجموع وهو ان لا يصح ان يكون في الصلاة الا اربعين رجلاً
كعبان الامة اجمعوا على اشتراط العدة والاصل الظاهر فلا تنفع الجمعة الا بعد ثبوت فيه توقف وقد ثبت جوازها
باربعين وثبت صلواتها اربعين في اصله ثبتت صلاة لثلاثين ذلك فلا يجوز ما قل منته وقال المالكية
ان في حديث الباب وقال ابو حنيفة ومحمد اربعة بالامام لان الجمع العشرة اربعة لثلاث لانه جمع شسمية
ومعنى الجماعة شرط على جهة وكذا الامام فلا يغير منهم وقال ابو يوسف ثلاثة لانه في الاثنى عشرين
الاختلاف في منية عنه انتهى وبالسند قال حدثنا معوية بن عمر في نسخة النسخ ان النبي صلى الله عليه وسلم
في الكوفة الاصل المتروك ببغداد سنة اربع عشرة وما بين قال حدثنا ابن ابي شيبة في نسخة الكوفي عن حماد بن عمار
لما وقع الضاد المثلثين بن عبد الرحمن الواسطي عن سالم بن ابي الجهم في نسخة الكوفي عن سالم بن ابي الجهم في نسخة الكوفي
قال حدثنا جابر بن عبد الله الانصاري قال حدثنا ابيهم في نسخة الكوفي عن سالم بن ابي الجهم في نسخة الكوفي
حتى صلى الله عليه وسلم المدا بالجمعة هنا اشتراط اربعة منهم وروي عن عبد الله بن ادریس عن حصين عن عبد الله
ورسول الله صلى الله عليه وسلم خطبهم من باب شسمية النبي باسم ما قرأه وهذا القول بالجمعة عسراً
للظن بهم سلكنا انه كان في الصلاة لثلاثين في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
ان الصلاة حينئذ كانت قبل الخطبة فان ثبت ان الاشكال لكنه مع شذوذه معضل وجوابه فيها قوله
اذا قلت عن تكسر العين ابل شغل قلنا ما من السام للجمعة الكلي او بعد الرحمن بن عوف روي الاول
الظن اني والثاني بن مردويه وجمع بينهما باحتمال ان يكون لجمعة النجم وروية سفيان واكثر من
قال في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
لفظ الاية حتى ما بقي من النبي صلى الله عليه وسلم في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
لغيره معناه الاربعين رجلاً روى الدارقطني ولو سلم من ضعفه حفظ على بن عاصم وتقدمه فانه خالفه اصحاب
حصين كهم لكان من اقوى الادلة للسانعة وروى المالكية على السانعة قلنا بله حيث اشتراطوا في
لجمعة بالجمعة اربعين رجلاً لقوله في حديث الباب حتى ما بقي من النبي صلى الله عليه وسلم في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
واجيب بانه لغيره انه اعادها بائني عود ليجعل عودهم قبل طول الزمان او لغيره مع سماعهم
اركان الخطبة وقد اختلف فيما اذا انقضوا فقال السانعة في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
الخطبة او بينها وبين الصلاة او في الركعة الاولى لم يوردوا او بعد طول الفصل شتان في الامام الخطبة
والصلاة ولو انقضوا السانعة في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
او الحقوا والعذر انهم صار حكمهم واحداً فسقط عنهم سماع الخطبة او انقضوا قبل اتمام استئناف
الخطبة نعم لا نعم نه لانهم لم ينفصلوا عن سماع الخطبة ام نعم لم ينفصلوا عن سماع الخطبة ام نعم لم ينفصلوا
نظرنا في قبله بركم الامام وبسجد الا انفسا استقبلوا الظاهر وقال صاحباه اذا انقضوا عنه في نسخة الكوفي
بعد ما افتتحت الصلاة صلى الجمعة وان نفروا عنه ليل ما ركع وسجد سجدة في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
لنفر وقال المالكية ان انقضوا في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
ونعم نعم جمعة اذا نفوا الى السلام فلو انقضوا منهم قبل السلام بطلت فنزلت هذه الآية اذا راوا تحاشوا
او انقضوا هو الظاهر الذي كان يصح في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
ونعم انما لم ينفصلوا لان الله لم يرد ان ينفصلوا عنه وانما كان تنعكس الختان او حذف الدلالة
احداً على الاخرى واذا راوا تحاشوا انقضوا اليها واذا راوا تحاشوا انقضوا اليها او عبد الصمد الى مصدر
الفعل المتقدم وهو الوردية اي انقضوا الى الوردية الواقعة على القبان او الوردية التي لا لالة على ان منهم
من انقضوا لوردية الطيل ورويته وقد استشكل الاصيل حديث الباب مع وصفه تعالى بالصلاة
بانهم لا تلبسهم حجاب ولا يلبس من ذكر الله واجاب باحتمال ان يكون هذا الحديث قبل نزول الآية
قال في فتح الباري وهذا هو الذي ينبغي المصير اليه مع انه ليس في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
وعلى تقدير ذلك ولم يكن تقدم لغيره من ذلك فلما نزلت آية الجمعة وهو ما تقدم ذكره ذلك اجتنابوا

فوصفوا

في صوماء امة النور انتهى ورواه الحديث ما بين يدي وكوفي واسطى وفيه الحديث والعنينة
والقول في أخرجه المؤلف ايضا في البيوع والتفسير ومسلم في الصلاة والترمذي في التفسير وكذا النسائي في
في الصلاة بعد الجمعة
وقيل ان قدم النعدي القبل خلا فالعادة لورود الحديث في التفسير كما دون القبل وبالسند قال حدثنا
عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرنا ما لك الامام عن نافع عن عبد الله بن عمر عن الخطاب رضي الله
عنه ان ابن عباس عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر ركعتين وبعد الظهر ركعتين
وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعد العشاء ركعتين وكان لا يصلي بعد الصلاة حتى يفرغ من السجود
بعينه فيصلي في ركعتين لانه لم يزل ياتي المسجد فيعظم يوم الجمعة التي فيها صلاة القبل في الخلق
افضل ولم يبق كرسيا في الصلاة قبلها وانظر انما قاسمها على الظاهر او في ما يستدل به في مشروعية ركعتي
عموم ما صححه ابن حبان من حديث عبد الله بن الزبير عن فروعها من صلاة مفرضة الا في ركعتيها بين يديها ركعتان
واما احتياج التوري في الخلاصة على ما مضى في بعض طرق حديث الباب عند ابي داود وابن حبان من طريق
ابوب عن نافع قال كان ابن عمر يطيل الصلاة قبل الجمعة ويصلي بعدها ركعتين في بيته ويصلي في
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك فنسقت بان قوله كان يفعل ذلك عابداً على قوله ويصلي بعد
الجمعة ركعتين في بيته ورواه الليث عن نافع عن عبد الله انه كان اذا صلى الجمعة الضرف في مسجد
بيته ثم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك روية مسلم واما قوله كان يصلي الصلاة
قبل الجمعة فان كان المراد بدخول الوقت فلا يصح ان يكون مرفوعاً لانه صلى الله عليه وسلم كان يخرج اذا
زالت الشمس فيصلي بالخطبة ثم يصلي الجمعة وان كان المراد قبل دخول الوقت فذلك مطلق نافذة
لا صلاة لانه فلا حجة فيه لسنة الجمعة التي قبلها بل هي تنقل مطلق قاله في الفتح وينبغي ان يفصل بين
الصلاة التي بعد الجمعة وبينها ولو لم يكن كلام او يحول لان معاوية انكر علي بن ابي طالب في سنة الجمعة في مقامها وقال
له اذا صليت الجمعة فلا تصلي بعدها حتى يخرج او تنكح فان رسول الله صلى الله عليه وسلم امرنا بذلك
ان لا نؤجل صلاة محبلا حتى يخرج او تنكح روى مسلم وقال ابو يوسف نكح بعد ركعتيها اذا اراد الاضطرار
وعدا ركباً كالتي قبلها له انه عليه السلام كان يصلي بعد الجمعة اربعاً ثم يصلي ركعتين اذا اراد الاضطرار
ولما قوله عليه السلام من شهد منكم الجمعة فليصل ركباً قبلها وبعدها اربعاً ركعات في الاوسط
وفي حديث عبد الرحمن السلمي وهو ضعيف عند البخاري وغيره وقال المالكية لا يصلي بعد ركعتي المسجد
لانه صلى الله عليه وسلم كان يهتف بعد الجمعة ولم يركع في المسجد وقال صاحب تنقيح المفتي من المناجاة ولا
سنة لجمعة قبلها نصاً وما بعد في كلامه وحديث الباب أخرجه مسلم وابوداود والترمذي وابن ماجه
في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
من صلاة الجمعة فاندشروا في الارض للتكسب والنصرف في حوائجكم وانفقوا من فضل الله اي رزقه او
تعليم اليوم والامر في الموضوعين للاباحة بعد المظن قول انه للوجوب في حق من يقدر على التكسب قول شاذ
وروم من زعم ان القاري للامر من الوجوب هنا كونه ورد بعد المظن لان ذلك يستلزم عدم الوجوب بل الاجماع
هو الدال على ان الامر المذكور للاباحة والذي يبيح ان يقول الله انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا انفسوا
من الذي الغنصية اليه فيفضل اليها لخاصة شريطة اي من وقع له في حال خطبة الجمعة وصلاة ركعتيها
يجعل فيه ما يحتاج اليه في امر دنياه ومعاشه فلا يقطع العادة لاجله بل يفرغ منها ويذهب حينئذ ليعمل
حاجته وقيل هو في حق من لا يملك ذلك اليوم فامس بالطلب اي صورة انفتحت ليفرج عياله ذلك اليوم
لانه يوم صيد وعن بعض السلف من باع او اشترى بعد الجمعة يارك الله له سبعين من في حديث النس
مرفوعاً وانفقوا من فضل الله ليس لطلب دنياه كما رواه عنه وعيادة مريض وصور جنازة وزيارة اخ في الله
وبالسند قال حدثنا بالجمع ولا يوي ذوالوقت بعد ثلثي سعيدين بن ابي مرجم هو سعيد بن محمد بن الحكم
ابن ابي ريم الجهمي مولاهم البصري قال حدثنا ابو غسان في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
ابن قطر المدني قال حدثني بالافراد ابو حازم بن الحارث بن ابي مسلمة بن دينار عن سهل بن سعد هو ابي
مالك الانصاري الساعدي وسقط في عود روية غير ابي ذر ابن سعد كانت فيما امرأته لم يوف
اسمها بجعل بالجمع والعين ولا يوي ذوالوقت بعد ثلثي سعيدين بن ابي مرجم هو سعيد بن محمد بن الحكم
وزاد في البيهقي ويا نفاي تزوج على زبياً بكسر اللام جردول او مسافة صفين تجري الي
القل او النهر الصغير فيسقي الزرع في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي في نسخة الكوفي
منسوب على المفعولية لفعل وحقل على الروايتين ولا في ذروها الناجي عياض للاصيل كما في
البيهقي سلق بالرفع وهو يوي على العيني وغيره حيث زعم ان الرواية لم يفي بالرفع بل بالنصب قطعاً
ودجها عياض في الفع بان يكون مفعولاً لم يسم فاعله لفعل او محقل بهم الاول منها لمفعول
او ان الكلام ثم بقوله في مزرعة ثم استأنف لخاصة فيكون سلق مبتدأ خبر لما تقدم فكانت اي المارة

في نسخة الكوفي

اذا كان يوم الجمعة تنزه اصول السلق فيحتمل في قدر يمتلئ عذقه فضضة من شعير كالقولها طمها
 بفتح الحاء المهملة من الطير ولا يذرع من المستحق تطمها بالمحبة والحق المحبة من الطير والفضضة بفتح الفاء
 والصاد المحبة بينهما واحدة سالمة كما في القرع وخيوز الضم او بالواحد قال الجوهري بالضم ما قضيت عليه
 من شيء يقال اعطاه فضضة من سويق او قنار او كفا منه ورعا كما بالفتح فتكون اصول السلق عذقه قد
 بفتح القين وسكون الراء المهملة بعد قافه لغزها خيرا الم الذي على القطر اي كانت اصول السلق عرض
 المرو للكتشيميني كما في النخ عذقه بفتح القين المحبة وكذا الزاوي بعد الناق هنا ثابت يعني ان السلق يفرق
 بفرقة في المرق لشدة نضجه ولا في الوقت والاصل عذقه بفتح القين المحبة المغنوخة والراء الساكنة والفاء في
 مرقه الذي يفرق قال الزركشي وليس بشيء واما ينصرف من صلاة الجمعة فليس عليها فتقرب ذلك
 الطعام المتأخر فلهذا بفتح القين المهملة وكذا تنهتاه يوم الجمعة لقلها بها ذلك طباقة للذي في النخ
 من حيث انهم كانوا بعد انضالهم من الجمعة يمتنون ما كانت تلك المدة فضضة من اصول السلق وهو يدل على
 قنطرة القنطرة وعدم حرصهم على الدنيا رضي الله عنهم **رواية الحديث** مدنيون ما عد استبح الموقوف قبصري
 وفيه الغنم والقنطرة والقنطرة قاله قوله **رواية الحديث** مدنيون ما عد استبح الموقوف قبصري
 حديثا ابن ابي حنيفة هو عبد العزيز بن ابي حنيفة بالماء المهملة والراء المحبة سلمة بن دينار الذي عن لحيه
 عن سهل بن هرون عن سعد بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 وقال **رواية الحديث** مدنيون ما عد استبح الموقوف قبصري **رواية الحديث** مدنيون ما عد استبح الموقوف قبصري
 النهار ولا تتعدى بالعين المحبة والقنطرة المهملة اي ناكل اول النهار الا بعد صلاة الجمعة وتشتك
 به الامام احمد لجواز صلاة الجمعة قبل الزوال **اجيب** بان الماراد بان قائلهم وعدم عوض عما فاتهم
 فالغدا عما فاتهم من اول النهار والقنطرة عتقات وقت الماراد بالجمعة **اجيب** الزوال اي الزمان
 المغير انه لو خذ منه ان الجمعة تكون بعد الزوال لان العادة في القابلة ان تكون قبل الزوال فاحذر القنطرة اي
 ليستقلون بالجمعة عوض القابلة ويخرون القابلة حتى تكون بعد صلاة الجمعة انتهى والله اعلم
باب القابلة بعد صلاة الجمعة اي القنطرة في الاستراحة
 في الظهيرة سواء كان معها نورام لا ولا يستند قال حدثنا عبد الله بن عتبة بن ميمون عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 السبكي في ولاين عتات الكوفة قال حدثنا ابو اسحق عن ابراهيم بن محمد الفزاري عن عتبة بن ميمون عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 حميد بن محمد عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 التبرك وهو الاسماع في الجمعة والاصلي وابن عسار في الوقت واي ذروة لينة لوطيعة هو لينة
 بعد الصلاة **رواية الحديث** مدنيون ما عد استبح الموقوف قبصري **رواية الحديث** مدنيون ما عد استبح الموقوف قبصري
 فيه قال **رواية الحديث** مدنيون ما عد استبح الموقوف قبصري **رواية الحديث** مدنيون ما عد استبح الموقوف قبصري
 والاني ذر عن سهل بن سعد قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **رواية الحديث** مدنيون ما عد استبح الموقوف قبصري
 وهذا الحديث مر في كتابنا **باب** استباحة المسجد في الصلاة
 صلاة في اي كنيستها من حيث انه يحتمل في الصلاة عند ما لا يحتمل فيها عند غير ذلك كنيستها سبعة
 عشر لو كان يمكن تدخينها ومن ثم قال في زاد المعاد اصولها ستة صفات وبلغها بعضهم اكثر وهو لا خلاف في
 اختلاف الرواية في قصة جعلوا ذلك وجها من فعله صلى الله عليه وسلم واما ما من اختلاف الرواية قال في القنطرة
 وهذا هو المعتمد انتهى والافراد في باب الاصلي وكيفية رواية التي ذكرنا في وقت ابواب بالجمعة
 وتفضل للباقيين وقال الله تعالى بالجر عطفا على سابقه ولا يوي ذر الوقت قال الله تعالى واذ ضرب
 الابواب شافرت فليس عليكم جناح ان تقولوا من الصلاة يتنصرون ركعتها وفي المرح فيه يدل على جواز
 لا على وجوبه ويؤيد انه عليه السلام اتي في السفر واجهه ابو حنيفة لقول عمر المروي في الشافعي وابن ماجة وابن
 حبان صلاة السفر ركعتان تام غير قصر على لسان يمينكم ولقول عائشة المروي عن الشيخين ولما فرض في الصلاة
 فرضت ركعتين فاقرت في السفر ورويت في السفر والجبس **باب** الاول مؤول بانه التام في العجوة
 والاجزاء الثاني لا ينبغي جواز زيادة لكن المر السلف على وجوبه وقال كثير منهم هذه الآية في صلاة الموقوف فالمراد
 بان يقتضي من جميع الضلالت بان يجعلوها ركعة واحدة او من كنيستها لامل كنيستها ولاية الانية فيها
 يبين ونقصيل لها كما سيجي سيجي ابن عمر رضي الله عنهما انا محمد في كتاب الله قصر صلاة الموقوف ولا بعد
 قصر صلاة المسافر فقال ابن عمر انا وجدنا نبينا يقول فعلنا به وعليه فقلوه ان حقت ان يقتصر الذين
 كروا بالقتال والقتل لم يشرط له الا باعتبار الغالب في ذلك الوقت ويعتبر معونه فان الاجماع
 على جواز القصر في السفر من غير فرق ان كان من كافا لم يمازينا والذالك فيهم القنطرة اي قصر صلاة
 صلاة الموقوف ليعتدي الاية بعد به عليه السلام فامت في الصلاة وتشتك بمهمومه من قصر صلاة
 الموقوف بخبرته عليه السلام وهو ابو يوسف والحسن بن زياد الغزالي من اصحابه وابراهيم بن عتبة وقال
 ليس هذا القين لانها لما شرعت بخلاف القنطرة فبطلت الصلاة معه عليه السلام وهذا المعنى لعدم

باب الجنب بان عامة الفقهاء على انه تعالى علم الرسول كيفيتها لياتم به كما هو بين لغير فعلك لكونه
 اوضح من القول وقد اجمع الفقهاء على فعله بعد عليه السلام وقوله عليه السلام صلوا كما رايتوني اصلي فعموم
 من قوله مقدم على ذلك المعصوم وادعي الم في نسخها لقوله صلى الله عليه وسلم لصلوا كما رايتوني اصلي فعموم
 قولها عنه لا يقتضي ثلث سنة ست والخندق كان سنة اربع او خمس قلتم طابفة منهم معك فاجعلهم
 طابفة فليقم احداهما معك يصليون ولتقوم الطابفة الاخرى في وجه العدو ولا تلتزموا ولا تلتزموا ولا تلتزموا
 حرما وقيل الضمير للطابفة الاخرى وذكرنا الطابفة الاولى بدل عليه فاذا سجدوا يعني المصلين ولم يكونوا
 اي غير المصلين من وراءهم يجوزونكم يعني الغني ومن معه فقلت المصطفى في الغني ولما كان طابفة اخرى
 لم يقتله الاستغفار لهم بالمائة فليصليوا معك طابفة ان الامام يصلي من ثلث بجرا طابفة من كان
 فقله عليه السلام بطن نخل ولما خذوا من واحد واحد من واحد واحد من واحد واحد من واحد واحد من واحد واحد
 بفتح بينه وبين الاستغفار في الاخذ والذبح كذا لو فعلوا على سبيلهم او امتنعتم فيمنعوا عنهم فقلتم
 بالقتال فلا تقتلوا ولا تقاتلوا لا وزير عليهم ان كان لهم اذى من مطر او لغيره من غير ان يقتلوا ولا يقتلوا
 لهم في ضيقا اذا اقتل عليهم اخذها بسبب مطر او مرض وهذا يؤيد ان الامر للوجوب دون الاستحباب وهو
 جازم امرهم مع ذلك باخذ المذبح كذا في طهيم العدو وان الله احد للكافرين عدوا مهيئا وعدا للمؤمنين
 بالنفس يا شاة اي ان الارض بالجزء ليس تظلمهم وعلية عدوم بل لان الواجب في الامور بالنسبة وقد ثبتت
 سياق الاثنى بلفظها الماخو له قوله مهيئا كما ترى ولما ذكرنا في قوله طابفة معك الى قوله عذابا
 مهيئا له ايضا ولا يمسكروا في الوقت واذ ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقولوا عذابا مهيئا ولا يمسكروا
 عذابا ان الله احد للكافرين عذابا مهيئا واذ الاصلي ان لغزها من الصلاة الى قوله عذابا مهيئا وبالجملة
 قال حدثنا ابو الحسن الميموني قال قال احمد بن حنبل هو ابن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة
 سالتني اي الزمري كذا في ثبات قال ليحتمل بين الاسطر في فرع اليونانية وكذا في اليونانية ملحق
 بين سطرها مع عليه قال للما فظان جري ووقع بخط بعض من نسخ الحديث من الزمري قال سالتني فثبتت
 قال فظان منه الما فظان في العادة وهو محتمل ويكون حذف فاعل قال لان الزمري هو الذي قال
 والمجد حذفها وتكون الجملة كناية اي الزمري حاله في اياه هل صلى النبي صلى الله عليه وسلم
 يعني صلاة الموقوف قال اي الزمري ولا يوي ذر الوقت والاصلي وابن عسار في وقت اجماع في حال هو ابن
 عبد الله بن عمر ان اياه عتدا الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال غزوت مع رسول الله ولا في مع النبي
 صلى الله عليه وسلم قبل بكرة القاف وفيه الموقنة اي جهة بخد بارض غطفان وهو كما ارتفع في بلاد الحبش
 فقامه الى القواف وكانت الغزوة ذات الرقاع واول ما صليت صلاة الموقوف فيها سنة اربع او خمس اوت
 اوسيع وقول الزمري في الوسيط وتبعه الراعي القفا اخر الغزوات ليس يصح وقد امكن عليه ابن القلاح
 في مسكنا الوسيط فوارثا العدو بالزاي اي قاله نام فمما ففتا لغير بالام ولا في ذر عن الكشميني
 فضا ففتا نام فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليظهر لي لاي لا جلتا اوبنا فقامت طابفة بعد راحة
 غير رواية التي ذكرنا في اي حيث لا تظلمهم سنام العدو وقابلت طابفة على العدو وركب بالواد ولا في ركن
 المستحلي في كل رسول الله صلى الله عليه وسلم من بعد وجوهه ليس بمرتب قانما انما افوا بالنية وهو
 في حكم الصلاة عند قيامه عليه السلام الى الثانية منقضا او عقب رفعة من السجود وكان الطابفة
 اي في فقاموا في مكانه في وجه العدو فجاء اي الطابفة الاخرى التي كانت تحرس وهو عليه
 السلام قائم في الثانية وهو عليه السلام فاري منتظر لها فري رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 وسجد اخذ من ثلث بفتح عليه السلام فقام كل واحد منهم فركب ركعتين وسجد تسبيح وتأييد في الغار
 ان شاء الله تعالى ما يدل على انها كانت العصر وظاهر قوله فقام كل واحد الى اخر اعم اعوا في حالة واحدة وحتمل
 اعم اعوا على التقارب وعوا راجع من حيث المعنى والافستلزه نصحيح الحراسة المطلوبة وهذه المعون اختارها
 الحنفية واختار الشافعية في كنيستها ان الامام ينتظر الطابفة الثانية ليستل بها كذا في حديث صالح بن خوات
 المروي في مشيل عن من سجد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الموقوف يوم ذات الرقاع ان طابفة صفت
 معه وطابفة وجه العدو فضلى بالتي معه ركعة ثم ثبث فقاموا عوا لا تشبه ثم انصرفوا فصبروا وواجه
 العدو وجاءت الطابفة الاخرى فضلى بيم الركعة التي بقيت من صلاته ثم ثبث فقاموا عوا لا تشبه ثم
 علمهم اي بالطابفة الثانية بعد التمسك قالوا ما أخذوا اصبي ما سمعتم في صلاة الموقوف وهو يدل
 المالكية على قوله ثم ثبث فقاموا عوا اما اختار الشافعية هذه اللفظة لسلامتها من كثرة الما ففتا ولا
 احوط لامر الحرب فالحق اض على الفريقين ويكون كون الفقرة المصليبة معه والي في وجه العدو اقل من لاي
 لقوله تعالى ولما خذوا اسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من وراءكم مع قوله وثلاث طابفة اخرى لم يصليوا
 فليصليوا معك ولما خذوا اسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من وراءكم مع قوله وثلاث طابفة اخرى لم يصليوا
 اخرى لم يصليوا فليصليوا معك ولما خذوا اسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من وراءكم مع قوله وثلاث طابفة اخرى لم يصليوا

صلح

عنباً القطر وغنماً الاضحية والعنبد مستنق من العود للكرن كل عام وقيل لعود الشرو ولعوده وقيل لكثرة عوايد الله
على عباده فيه وجمعه وانما جمع بالياء وان كان اصله لغوا للزومها في الواحد وقيل للمفارقة بينه وبين اعوانه
بالقنوين في العنبد كذا الا في عن من شيو به ولان عاكر

[illegible]

ان ص

في ذلك الخال الزاوي في قوله ولا علينا معنى فيه وذلك انه لو افطعها كان مستغنيا للكام والظراب ونحوهما لا
 يستغني له العلة للناحية الى الماهيات وحيت ادخل الواو وان قلت المطر على هذه الجهات ليس مقصود العتمة
 ولكن ليكون وقاية من ذل المطر على نفس المدينة فليس هو او مخلصه للعطف ولكنها للتعليل وهو قوله حتى عظمه
 ولا تاكل الخبز ولا تاكل ميتاتها فان الموضع ليس مقصود العتمة ولكن يكونه ما تهاب من الرضاع باجرة اذا كانوا الكرميون
 ذلك انتهى قال ابن الدماميني بعد ان نقل ذلك عن ابن المنير قلت الواو
 كواو للتعليل وقايله فالمراد ان ان سبق في قضايتك ان لا تدمن المطر فاجعله حول المدينة ويدل على ان الواو
 ليست لمحض العطف لا فترها جوف النعي ولم يتقدم مثله ولو قلنا ضرب زيد او لا عما استقام العطف
 قلنا لم يستقم في هذا الكلام على القواعد وليس لنا في كلام العرب واوصعت للتعليل وليس لها هذا النفي
 وانما هي لما كانت كثر بنا لاواخذنا والواو ادتراما للمطر حول البيت بحيث لا يستغني ولا تنزل علينا حيث نستغني
 به فلم يطلب مع الغيث بالكلية وبهي من حسن الادب في الدلالة ان الغيث رحمة الله ونعمته المطلوبة فكيف يطلب به
 رفع لعنة وسلف رحمة وانما يشاء سبحانه كشفه البلاء والمزيد من النعماء وكذا الفعل عليه السلام فانما سأل جلب
 النعم ودفع الضر فهو استغيا بالنسبة الى محاسن والواو محض العطف ولا حاجة باقية ولا اشكال في التثنية ولو
 حدثت الواو وجعلت لا نافية وبهي مع ذلك للعطف لا يستقام الكلام لكن ان الاول فانه امله لا شتمه على جليلين
 طليعيين والمقام يناسبه اللهم انزله على الامكام بكسر الهمزة وتحتها المروي وما ذلك الجبل واعلا من
 الرابية وعلى الظراب بكسر الهمزة الروابي الصغار وقيل فيها غير ذلك كما مرو بطون الاودية ومنازل النهر قال
 باقلعت بفتح الهمزة من الاقلاع اي كنت وامسكت الشاة الماطة عن المدينة وفي رواية سبعة من شريك
 مما هو الا ان تكلم على الله عليه وسلم بله ففرق السحاب حتى ما نرى منه شيئا في المدينة وخبرنا عن
 في السمرقند ان شاة اسرى من مالك وللاربعة فتسالت بالفا ولا في در فتسالت ام الرجل الاول فتسالت
 ما دوري يا
 وبالسند قال حدثنا مسدد بن عمار بن مسهر قال حدثنا ابو عوازة بن عمار بن عوف قال حدثنا ابن عبد الله
 الكثير البجلي عن قنادة بن دعامة عن ابن مراك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خطيب يوم الجمعة على المنبر وهذا موضع الترجمة لان النبي صلى الله عليه وسلم بعد اخذ المنبر لم يخطب يوم الجمعة
 الاغنية قال الاسعيل والجمعة بالفتح ولا في رتبة السجدة والاصيل بان عسكروا في الوقت يوم الجمعة اذا كان
 اعراسي فقال يا رسول الله فخطب المطر ففتح القاف ولما اي اجتمعت ولا في الوقت في نسخة فخطب بعض القاف وكسر
 لما فادع الله ان يستقيم فدعا عليه السلام فخطب بعضهم وكسر القاف فخطب عليه السلام فخطب بعض القاف وكسر
 الرباعي وفتح بعضهم انظر في القاذاب ومطر في الجمعة والاخاديب واردة خلافه فما كان ان نصل
 الى منازلنا اي كان يتعدى وصولنا الى منازلنا من تحت المطر وان نصل من كاد مع ان لا يدنها ومن عسي
 مغارضة في قولنا وعدمها ولا يلهيها لئلا نصل الى منازلنا باستطاعتهم في الجمعة فخرجنا عن
 في الما حتى ثبنا منازلنا فمار لنا عطر بفتح النون وسكون الميم وفتح القاف من الجمعة الى الجمعة المفضلة قال
 الشقياق ذلك الرجل اذ قيل شك فيه فقال يا رسول الله ادع الله ان يصرفه اي المطر والشمس
 عنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حوالنا نفع اللهم ونفعنا فبذلنا ولا حول ولا قوة الا بالله
 قال فلقد رأت السحاب ينقط حال كونه يمينا وشمالا وينقطع نفع المشاة المقيمة والمفوقية
 والقاف وتشديد القاف باب النفل يعطون اهل اليمان واهل الشمال ولا يعطون اهل المدينة
 يا
 في الاستسقاء من غير ان يورد مع الجمعة كثيرها من المدونات فالواو في احدى صور الثلاث
 كما مر خلافا لابي حنيفة حيث قال لا يسب فيه صلاة اضلا ونحو غيرها من غير نحو قوله والاستسقاء
 وبالسند قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك الامام عن شريك بن عبد الله عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله ادع الله ان يصرفه اي المطر والشمس
 عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حوالنا نفع اللهم ونفعنا فبذلنا ولا حول ولا قوة الا بالله
 قال فلقد رأت السحاب ينقط حال كونه يمينا وشمالا وينقطع نفع المشاة المقيمة والمفوقية
 والقاف وتشديد القاف باب النفل يعطون اهل اليمان واهل الشمال ولا يعطون اهل المدينة
 يا
 في الاستسقاء من غير ان يورد مع الجمعة كثيرها من المدونات فالواو في احدى صور الثلاث
 كما مر خلافا لابي حنيفة حيث قال لا يسب فيه صلاة اضلا ونحو غيرها من غير نحو قوله والاستسقاء
 وبالسند قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك الامام عن شريك بن عبد الله عن ابي هريرة
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله ادع الله ان يصرفه اي المطر والشمس
 عنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم حوالنا نفع اللهم ونفعنا فبذلنا ولا حول ولا قوة الا بالله
 قال فلقد رأت السحاب ينقط حال كونه يمينا وشمالا وينقطع نفع المشاة المقيمة والمفوقية
 والقاف وتشديد القاف باب النفل يعطون اهل اليمان واهل الشمال ولا يعطون اهل المدينة
 يا

في الناس يدعيه رفع الامام يدعيه في الدعوى الاستسقا وسقط لان عساکر مع الامام قال
 ولا في روقا ابوبن سليمان بن بلال شيخ المولى مما وصله ابويعقوب حدي بالافراد ابوبكر بن ابي اويس
 الاضي المدني اخرا محمد بن ابي اويس عن سليمان بن بلال التيمي مولاهم قال يحيى بن سعيد الانصاري
 ولا في دار عن يحيى بن سعيد قال سمعت الشريفة مالك رضي الله عنه قال اني من الغرابي ولا بن عساکر ابي
 عرابي من اجل التبر فيه تضعيف قول من قال انه العباسي اني رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة
 هو قائم غطت فاستقبله قائما قال ولا يصلي قال يا رسول الله هلك الماشية وسبق في باب
 الدعا اذا لم ينظر كان النبي صلى الله عليه وسلم يجتنب يوم الجمعة فقام الناس فضاخا فقالوا يا رسول الله
 ط المظرو لمع بين الروايتين ان الرجل قام ولا ينتبه الناس وكذا في الجمعة الاخرى او انهم ضاحوا
 لغام الرجل فنكحهم او المراد بالناس الرجل لانه فنكحهم او المراد بالناس الرجل لانه لما كان قائما عنهم
 ببر عنه هم وكما هم لم الذين ضاحوا قاله ابن
 الحقة لذلك ان مقامهم العالي يقتضي الرضي والتسليم بخلاف مقام الساقيل فانه مقام قهر وقساسة
 لعبان فلا بن عساکر هلكت افعال بتأنيث الضمير هلك الناس من رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يد به حال كونه يدعوا في الناس يدعيه معد ولا في ذوالوقت وابن عساکر مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يدعون استند اليه على اسقيا برفع اليدين في الدعاء الاستسقا ولور عن الامام مالك
 حده الله تعالى انه رفع يديه الا في دعا الاستسقا خاصة وهل ترغ في غير من الادعية لا اله الا الله الاستسقا
 سائر الادعية رواه الشيخان وغيرهما واما حديث المدي في الصحيحين وغيرهما الا في في الباب الثاني انه صلى
 الله عليه وسلم كل لا يرفع يديه في غير الدعاء الا في الاستسقا فانه كان يرفع يديه حتى يرى بياض
 بطنه ولا يرفع يديه في غير الدعاء الا في الاستسقا حتى يرى بياض بطنه حتى روي عنه ابطنه لغير
 ر رفع يديه عليه السلام في تواضع كرفع يديه حين استعمل
 التنبه على الصدقة كان
 يحيى بن وقعما ايضا في قصة خالد بن الوليد قال لا اله الا الله الى امير المؤمنين متاضع خالد رواه البخاري والنسائي
 رفعهما على الصغار رواه مسلم والبودادور رفعهما لانا ما ينبغي مستغفرا لاهله رواه البخاري في رفع اليدين
 مسلم وحسن نفا قوله تعالى الحسن اضللن كثير من الناس لاية قال لا اله الا الله امي لم يمتي رواه مسلم ولما وقع
 جيشا على فم على قال لا اله الا الله لا ممتني حتى ترين عليا رواه الترمذي ومما جمع ابني بيته والي علمهم الكسائي قال لا
 اللهم مؤلا امي لم يمتي رواه الحاكم وقد جمع النووي في شرح المذهب نحو ما بن ثلاني حديثا في ذلك كل الصحيحين
 غيرهما والمندري فيه جزء قال الروابي ويكر رفع اليد في قصة في الدعاء قال لا اله الا الله لا يرفع يديه
 مسلم واي ذاد عن اسرانه صلى الله عليه وسلم كان تسمي هكذا ومد يديه وجعل بطونهما على ايدى الارض
 في ايت بياض بطنيه فقالا لهما الشافعية وغيرهم السنة في دعا الخط واعون من رفع بلان يجعل ظهر
 فيه الى السماء ويصية الريبة فان سال شيئا يجعل بطونهما الى السماء والحمد ان الفضل من ان لا يخلو
 فاصد حصوله او نفا ولا تتدلل لظاهر البطن وذلك نحو
 في قوله ذوالا ساعة الى ما
 يساله وصال يجعل بطن السحاب الى الارض ليصعب ما فيه من المظ قال انس ما خرجنا من المسجد
 مط نادون مرة مبني للمعقول ما لنا عظم نعم النون وقع الظا حتى كانت الجمعة الاخرى فاني
 ابي الاول لان الالف واللام للحمد الذكري وقد مر ما فيه لكن رواية ابن عساکر كوفي رجل صار فيه
 عبيته مبيته للزرد الى بنى الله ولا يوي ذوالوقت وابن عساکر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ساقام يا رسول الله لست بالموحدة المفتوحة والجمعة المشورة وبالقاف وكذا في كراة في المقفد
 لا في ذوالوقت يسبق بفتح الجمعة وقيل به الاصطلي الى بل اوتاه واستدل عليه الضراب وجلس المستافر
 منع الطريق وقال ابو ابي عبد الله بن عبد الله مما وصله ابويعقوب في سخرجه حديثي
 الافراد محمد بن جعفر هو ابن ابي كثير المدني عن يحيى بن سعيد الانصاري وسرا هو ابن عبد الله بن ابي
 رستمنا الساسن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عساکر انه رفع يديه حتى يرى بياض بطنه
 عند ربه ضرابا على خصوصية عليه السلام بياض بطنه وعرض يقول ابي عبد الله بن ابي
 زاعي كنت انظر الى عفة ابطنه اذا سجد رواه الترمذي وحسنه وغيره والعفة بياض ليس الما كعب
 سمر الذي يعتقد فيه عليه السلام انه لم يكن لابطنه راحة كرحمة بل كان عطر الائمة كما ثبت في

العمري في رواية ابن عساکر حتى يرى بياضاً بطيخاً وقول الأوبى هذا ما استعمله ابن عساکر في الوقت
قال في الفتح وثبت لا في الوقت وكرم في آخر الباب الذي بعده وسقط للمباقيين كما سألناه من كونه عند الجميع
في كتاب الدعوات بأشرف الامام يدعي الاستسقاء
الحق في المستعمل ولا تكرار في هاتين الترحمتين هذه وسبقتهما لان الأولى لبيان اتباع الماتومين بالامام
في رفع اليد وهذه لاثبات دفعهما له في الاستسقاء قاله ابن المنير وفيه قال تجد شأنا ولا في آخرنا شأنا
تساقطت منقوشة ومجعة مشددة ابن عساکر البصري فقال له ينزل قال قد تساقطت عن سعيده
القطان وابن أبي عمير محمد بن ابراهيم عن سعيده هو ابن عروبة عن قتادة بن دعامته عن الحسن بن
قال وفي رواية محمد بن ابراهيم عن المولى في صفته عليه السلام عن سعيده عن قتادة ان السقاء منهم وسقط
منهم عن ابن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يرفع يده في حين من دعائه الا استسقى او انه
في يد يده حتى يرى بياضاً بطيخاً يسكون الموتى وطامس في لوف في كل دعا في الاستسقاء وهو معارض بما ذكره
من الاحاديث السابقة في الباب السابق في هذا المتن في هذا الحديث على صفته خصوصاً انما الرفع البليغ كما ذكره
قوله حتى يرى بياضاً بطيخاً كما هو واقفا على صفته البديهي في ذلك كما في مسلم استسقى عليه السلام كما شارحنا
في هذا الحديث كما هو في رواية الحسن بن مالك وهو لا يستلزم في رواية غيره ورواية الحديث مقدمة على
البيان والمواصل استسقاء الفتح في كل دعا الامام كما في الادعية معقدا بما يقتضي عدمه كدعاء الركوع والجمعة
وكمما وهذا الحديث أخرجه المؤلف ايضا في صفته النبي صلى الله عليه وسلم وسقط الاستسقاء في الاستسقاء
ما يقال اذا اضطرب السقاء وما يقتضي الذي هو موصوف
اي اي شيء يقال فعلون ما الذي يعني في قد انصف بقوله يقال افاستسقى امته احي في يقال وامطرنا امه
المقصود من الرباعي ولا يدرى مطر في ثبات من غير ممة من الثلاث في الجرد وما يعمق الاول للسؤال الثاني في الجرد
وقال ابن عساکر حتى يرى بياضاً بطيخاً مما وصله الطبري في طريقه على بن طلحة في تفسير قوله لغا واحصب صوب
المطر وقول الجمهور وقال غيره اي غير ابن عباس صاحب واسباب بصوب راسع الي صاحب اي مضارعة
بصوبه ولحق واري واما اصاب بالهزة فيقال فيد بصيب والظاهر ان الاستسقاء قد مر في لفظه اصاب على بصوب
واغالبات صاحب بصوب واسباب وشاربه الي الثلاث في الجرد والمزيد في التثنية وفيه قال قد تساقطت
ابن مقاتل في الحسن المروزي بنحو الواو والها ورملة وسقطت الكنية والصفة النسبة عند ابوي ذر
والوقت وابن عساکر قال اخبرنا محمد بن المبارك قال اخبرنا عبيد بن عمير عن ابن عمر العصري
عن نافع مولى ابن عمر عن القسم بن محمد هو ابن ابي بكر الصديق عن عاتبة رضي الله عنها ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان اذا راي المطر قال اللهم استسقنا او اجعله صيبا يعني انصارا للمسلمة وتسلط
المثناة الصبية وهو المطر الذي يصوب اي يزل ويقع وفيه مباغاة من جهة التركيب والبناء والتكثير
لذلك على انه نوع من المطر يندلج لعل في ذلك اتمه بقوله نافع صبا نة عن الاضرار والفساد وهو قول الساجي
فستفي وبارك غير مفسدها صوب الربيع وديمهم لكن نافع في الحديث اوقع واحسن واتبع
من قوله غير مفسدها قال في المصايب وهذا اي قوله صيبا نافع كالحجر الموقوت في قوله زيد رجل فاضيل
اذ الصفة هي المقصورة بالاختار لها ولولا في لفظة نافع هذا ان يبيننا على قول ابن عساکر ان الصبية
هو المطر ان يبيننا على انه المطر الكبير كانفلة الواحد فكل من صيبا نافع مقصود والاقتصار عليه محصل
للقاعدة انتهى وللمستعمل في الهم صبا بالموجة المشددة من غير مناة من القبول اصبه صبا نافع
نابعة القسم في بن عطاء في الحديث في سنة سبع وتسعين ومائة عن عبد
الله العمري المذكور في الحديث يعني باسناده قال الحافظ ابن حجر في هذا الحديث موضوعا ورواه اي
الحديث المذكور في الحديث عن عبد الرحمن بن عمر وما أخرجه النسائي في غير يوم وبيده واحد لكن يلفظ ههنا بذكر
نافع ورواه عقیل بن عمير وفيه اتفاق ابن خالد مما ذكره الدارقطني عن محمد بن مولى ابن عمر في ذلك
وغيره من قوله نافع لا ورواه لا قادة العموم في الثاني لان الرواية اعلم ان تكون على سبيل المبالغة
أو للتفنن في العبارة والمحدث فيه راياتان والثلاثة مديون وفيه رواية نافع عن تابعي عن صحابة
والحديث والاختار والتعنية والقول أخرجه النسائي في غير يوم وبيده واحد وانما في الدعاء والله اعلم
من مظهر المطر يستند به الظاهر
تفصيل اي تعرض للمطر وتطلب زوله ملكه حتى يجادر المطر على حينه لانه حديث عهد بربه كما في مسلم
يفريب التمهيد يتكوى ربه ولم تمسه الايدي الحاطية ولم تكثر ملاقاته ارض عبد عليها غير الله و
عالي ربه والقاصيل في نصوص اربع تمدن ثباتهم في القدم لم يزل العهد بالدار وبالسند
قال سعد بن مسعود ولا يوي ذر والوقت وابن عساکر محمد بن حسان قال اخبرنا محمد بن ابي
الحسن المبارك قال اخبرنا الاوزاعي ابو عمر وعبد الرحمن قال حدثنا يحيى بن عبد الله بن ابي طحمة
انصارا في الحديث قال حدثني بالآخر ادا الحسن بن مالك رضي الله عنه قال اصابني الناس شدة

الحاج عنه من الصلاة بان لا يقول الا في الموضع الذي استطاع من القيام مثلا ولا يقول بغيره انما
بما استطاع من الصلاة لان المدة كوزات انواع لحسن الصلاة بعضها اذ من بعض فاذا اجاز من الاعلى والى
بالا اذ كان اتيا بها استطاع من الصلاة لعقب بان يكون هذه المدة من الصلاة فروع لشرع الصلاة
لما وتوكل التزاع انتهى واستدل بقوله في حديث الفتاوى فان لم يستطع فسنلقتنا الله لا يفتقر الموضع
بعد عن الاستطاعة الى حاله اخرى كالاشارة الى اخر ما تروى وقول الحنفية والمالكية ونفضل الشافعية بهذا
بالتنوين اذا صلى الموضع المأجور عن القيام وما
او فلا قال الله في اثنا صلاة بان عوي او جد خفف في مريضه بحيث وجد له على القيام نعم
ما يفي من صلاته ولا يشترط فيها خلافا لمحمد بن الحسن وللشعبي في بعض المسئلة الخفيفة وكثيرا في قوله لا
يتم نعمه الفوقية ولشراييم الاولي وقال الحسن البصري بمنا وضلة ابن ابي شيبة بمخاها ان شأ الموضع
الفرج ركنه حال كونه قائما او جالسا كونه قاعدا عند مجز عن القيام والفتان في شعبة يصلي الموضع
على الحال التي هو عليها انتهى وانع العيني في كونه بمعنى ما ذكره المؤلف ولا في زمني كعنه قاعدا وكعنه
قائما بالقيام والتاخير فيه قال حدثنا عبد الله بن يوسف القفيسي قال اخبرنا مالك امام قار الفرج عن
صهتام عن عروة عن ابنه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ام المؤمنين انها اخبرته انها تروى
الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الليل حال كونه قاعدا فطحن اسراي دخل في الشربة في اثنا صلاة الليل
من هذا الوجه حتى اذا كبر وعنده مسلم من رواية عثمان بن ابي شعبة لم يمت حتى كان الكبر صلاة في السجدة
ليان لم حال كونه قاعدا احياها الزاد ان يركع قام لهما اخوان ثلاثين اذ اواربعين اية قائما لم يركع
ولا في ذمرك بصيغة المضارع وستفظ عند ابوي ذرو الوقت والاصلي لفظا في الاية وقوله اواربعين اية
شك من الراوي ان عائشة قالت احدهما اوها معا محسبه وقوع ذلك منعه من كذا ومن كذا او عصب طول
الاية وقصه بها واه قال حدثنا عبد الله بن يوسف القفيسي قال اخبرنا مالك امام الامنة عن عبد الله
ابن زيد بن الزيادة الطخري والاعور الدقي والي النص فيغ النون ويكون الضاد المعجمة تام الى الميتة القري
المع في مولى ابن سم من عبيد بعضهم العين فيهما من مولى بن ابي سلمة بن عبد عن عائشة ام المؤمنين رضي الله
عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي جالسا فيلحظ ويوحا لاس فاذا انتهى من فرائضه بالرفع ويواضع
مع التوسيع في البوذية في غير توسيع وروي في رواية النصب مفعول به على ان في رواية في قول الاخضر مفعول به بالرفع
المضاف الى الفاعل ووقرانه ومن زاوية على قول الاخضر وعلى ان من فرائضه صفة لفاعل في قامت مقامه لفظا
او بوي بيوته وانصب كوا على الحال اي فاذا بقى من فرائضه عوا من ثلثين زادا بوزن الاصلي اية اواربعين اية فاف
فقال ما ووقرانه من ولا بوي ذرو الوقت والاصلي لم يركع بصيغة الماضي ثم سجد وبفعل في الركعة الثانية
مثل ذلك المذكور بقوله ما يفي قائما وغيره اذا قضيت صلاة ونوع من ركعتي الفجر نظرا ان كنت يفتي بحد معي وان
كنت اية اصليح للركعة من لعب القيام والشرط مع الجواب الشرط الاول ولا منافاة بين قول عائشة كان يصلي
كالسا ويمن في حفرة المروي في الترمذي ما رايت في سجدة قاعدا حتى كان قبل فرائضه بتمام فانه كان
فانه كان في سجدة قاعدا لان قول عائشة كان يصلي حالسا لا يلزم منه ان يكون صلي حالسا قبل فرائضه بالرفع
من قام لان كان لا تنفي في ذلك ولا التكرار على هذا القول من عند اصل الاصول في ان سجدة انه صلى قبل وفاته
بالنوم تام كالجس فلاتنا في لافها افانفت رويها لا وقوع ذلك في الجملة قال في الفجر وحديث عائشة على
حوار القيود اثنا صلاة النافلة لم يفتيها قائما كما يباح له ان يفتيها قاعدا في بقية الاوق بين الحائرين
ولا سيما وقوع ذلك منه صلى الله عليه وسلم في الركعة الثانية خلافا لما في ذلك واشتد له على ان في الفجر
صلاة مضطجعا ثم استطاع الجوس والقيام اتها على ما ادلت اليه حاله في الصلاة
كذا بانها في رواية غير روي بان
التهجد اي الصلاة بالليل واصلا
تركها المروي والنوم وقال ابن فارس المصنف لليل وللشمس من الليل وهو موافق للفظ القرآن وقوله
في الموضع على سابقه المروي والاضافة وبالرفق على الاستئذان في الليل اي بعضه في بعض
اي ترك الموضع للصلاة كالنوم والخرج والضر للقران فاذا كان في الركعة زاوية لك على الصلوات المفروضة
خصصت لخاص من خاص بين امك روي الطبراني باسناد ضعيف عن ابن عباس ان النافلة للبي صلى
الله عليه وسلم خاصة لانه امر بتمام الليل ولتب عليه دون امته لكن صح النووي انه نسخ عند التهجيد كالنسخ
عن امته قال ونقله الشيخ ابو حامد عن النص وهو الاصح في مس من عائشة ما يدل عليه او فضيلة
لك فانه قد عقر له ما تقدم من ذنبه وما خاخر وجيدك فلم يكن فعل ذلك كغير شيئا ويرجح التكليف كنه في
حقه عليه السلام قوة عين والقيام طبع ويكون صلاة في الدنيا مثل تشييع اهل الجنة في الجنة ليس على
على وجه الطفلة ولا التكليف وهذا كله يتفرع على طريقة امام الحرمين وانما طريقة القاضي حيث يقول
لو اوجب الله شيئا لوجب وان لم يكن وصليه فلا يمتنع حينئذ بشا التكليف في حقه صلاة السلام في
عليه والقيام طبع وتكون صلاته في الدنيا مثل تشييع اهل الجنة في الجنة وليس عليه الكلفة ولا التكليف

السلام من ناحية الوعيد وعلى كلا التقديرين فهو معصوم ولا ذنب ولا عتلا نالقول انه لم يمتع ان يستغفر
في قوله تعالى فسيحجرك فاستغفرك ونحن الا ما يقضيه له لا نالقول استغفرك تعيد على الغرض والتقدير
اي استغفرك مما حاسبه ان يقع لولا عصمتك انما يوزن في روايته لتفسير قوله تعالى فسيحجرك اي
اسره ويا لستد قال عن علي بن عبد الله المدني قال حدثنا سفيس بن عيينة قال حدثنا سليمان بن
ابن الحكم المحكي الاحول طاووس بن بكار كيسان النخعي عن ابي عبد الله عمنهما قال قال النبي صلى
الله عليه وسلم اذا قام من الليل جالسا كونه يهتدي ايم من خوف كما في رواية مالك عن ابي الزبير عن عائشة قال
في موضع نصب خير كان اي كان عليه السلام عند قيامه من الليل يهتدي بقبول وقال انطبي في الظاهر ان قال الجواب
اذا في الليلة السطية خير كان الله لك الملائكة في السموات والارض وفي رواية ابي الزبير المذكور
قيام بالالف ومعناه والستاق والنيوم معنى واحد وقيل لغير معناه القيام بامور الخلق ومذبرم ومذبره
العلم في جميع احواله وسنه فيم الظن والقيوم مع القيام بنفسه مطلقا لا فيمن ويؤمر به كل موجود حتى لا يتصور
وجوده ولا دام وجوده الابه قال القوريشي والمعنى انت الذي تقوم بحفظها وحفظ من احاطت به واشتد
عليه توقيلا ما به قوامه ويقوم على كل شئ من خلقك بما تراه من تدبيرك وغير بقوله من فمن قوله ومن فيمن
دون ما تعلينا للعقلا غيرهم والى الحد لك ملك السموات والارض ومن فيمن والى الحد نور السموات والارض
ذرو الوقت والاصلي اياي عسا وكلك الحد انت نور السموات والارض زيادة انت المندرج في الرواية الاولى في قوله
قوله نور فيها خير من كل نور وازاد النور في السموات والارض لانه على سعة اشراقه وفتوح اضاءته وعلى
هذا فسر قوله تعالى انه نور السموات اي نورها يعني كل شئ استنار منها واشتد فيم قد ركن وجودك
والاجرام النيرة بها في فطرته والعقل والحواس خلقك وغطيتك وقيل وسمي بالنور لما اخص به من اشراق للبال
ويحاشا لفظه التي تفعل الانوار وفقا ولما هيأ للعاين النور ليمتد كما يمد في عالم الخلق فهذا الاسم على هذا
المعنى لا استحقاق لغيره فيه بل هو المستحق له والمندوبه والله الاستحقاق فادعوه لخاصه وادعوا في رواية ابوي ذرو
والوقت والاصلي ومن فيمن والى الحد لك ملك السموات والارض في الدنيا والمستحق في غير الفجر واصلة
زيادة لك ملك السموات والارض في رواية الكشميني لك ملك السموات والارض في سنده بالمتيق والى الحد
المتحقق المتحقق وجوده وكل شئ ثبت وجوده وتحقق فحق وهذا الوصف للرب جل جلاله بالحقيقة والخصوصية
لا ينبغي لغيره اذ وجوده بذاته لم ييسف علم ولا يلحقه علم ومن عداه من يقال في ذلك فهو بخلافه
وعدا الحق الثابت المتحقق فانه خلقه خلق ولا شك في وقوعه وتحققه والقا والحقاي رويك في الدار
الامر حسب لامناج اول قاجر انك لامل الشعارة والسقاوة وسودا ظفرا فتدله فهو من عطف الخاص من
والعام وقيل وقتا في حق اي الموت وايظله وقول الحق اي مدلوله ثابت والجنة حق والدار حق اي كل
منها موجود والنبويون حق ومحمد صلى الله عليه وسلم حق والشاة حق اي يوم القيمة واصل الساعة الجزم
التكثير من اليوم والليلة لهما استقار للوقت تمام فيه القيامة عريدها ساعة حقيقة مجردة
فيها من عظيم وتكرير الجدة للاهتمام بشأته وليطاط كل من معني اخر في تقديم الجار والمجرور فادعوا التخصيص
وكانه عليه السلام في حق الله فيلخص صفتي بالحد قال لا لك انت الذي تقوم بحفظ المخلوقات
الي غير ذلك فان قلت لم يعرف الخلق في قوله انت الخلق ووعده الحق وتكرير البواقي
في الطبيع عريضا لخصان الله مولفك الثابت القيام الباي وما سواه في معرض الزوال قال
ليشد الا كل شئ ما خلا الله باطل وكذا ومن تحت بالاجازة ومن وعد غير وقال السهيلي التعريف للحد
على انه المستحق لهذا الاسم بالحقيقة اذ هو مقتضى هذه الاداة وكذا في وعده للخلق لان وعده كلامه هو
وترك في البواقي لافها امور محدثة والمحدث لا يجب له القيام في جهة ذاته ونفا ما يدوم منه علم بالحد والحد
لان جهة استعماله فنانة ونفتته في المصالح بانه يرد عليه قوله في هذا الحديث وقولك حق مع ان قوله
كلامه القديم فينظر وجهه انتهى قال الطبيي وهو يتا سير دفين وهو انه صلى الله عليه وسلم كان نظره
الى تمام الاولي ومقر في وضعه الروبية عظم شانه وفي منزلته حيث ذكر النبيين وعرفها بالام
الاستغفار في تفرخص محمد صلى الله عليه وسلم من بينهم وعطفه عليهم اذ انا بالانوار وانه فائق عليهم
باوصاف مختصة به فان تغير منزلة التغير في الذات في حكمه عليه السلام لانه حق وجده عن ذاته كانه
عين ووجب عليه تصديقه وتنازع الى مقام العبودية ونظر الى فقار نفسه ناري بلسان الاضطرار
في مطاوي الانكسار اللهم لك اسلمت اي التذلل لامرك ولخصك ومن امت اي صدقت بك وما انزلت
ونزلت لوليت اي فوضت امري اليك واليك انيت رجعت اليك مقبلا عليك ويا اي ما انيتني
من البراهين والى خامسة من خاصيتي من الكبار وما يتبدك ويترك قائلة واليك كانت كل من
التي يقول ما اسلمتني به وقدم جميع صلات هذه الافعال عليها استعار بالتحسين وافادة المحسن
ناعطي ما قدمت قبل هذا الوقت وما اخوت منه وما اسررت اخفيت وما اعلنت اظهرت
اي ما حدثت به نفسي وما عجزت به لساني فانه تواضعا واخلا لا لله تعالى وعلما لامتد ونعتت النعم

وحدثنا مصلياً فان اردنا ان نراه نايماً وجدناه نايماً وتوعد على انه ربما فاعمل الليل وهذا سبيل النظر فلو
استمر الوجوب في قوله فعمل الليل لكانت الصلاة في وقتها ان صلاة نومه لو كانت في وقتها لكانت الصلاة في وقتها
معيناً بل يجب ما ينبغي من القيام لا يقال - لئلا يراه فلو كان اذا سمع الصلوات قام فان كان
كان في وقتها لكانت الصلاة في وقتها ورواه ما بين مدني وبصري وفيه التخييل والتمنع والتمنع والتمنع والتمنع
المؤلف ايضا الصوم تا بعد اي تابع محمد بن جعفر عن حميد بن سليمان بن علي بن بلال كاجرمه حلف ابو خالد سليمان
حبان لا يصر ولا يفر ولا يركب في ابومن الناسخ فان خالداً اسمه سليمان عن حميد الطويل ومناقبه خالد وصلى المؤلف
في الصوم بالاسم
او موخر الرازي في وسطه اذا نام ولم يصل صلاة العشاء بالليل وفيه قال حدثنا عبد الله بن يوسف
القمي قال اخبرنا مالك الامام عن ابي الزناد عبد الله بن ذكوان عن الامام عبد الرحمن بن مهران عن ابي
رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال **بعثت الشيطان بالليل** واخبرنا عنه على قافية **واسأل الله**
ظاهرة التفسير في الحاشية ومن في معناها ومكين ان يكون منه من صلي العشاء في جماعة كما ترون وروى حميد بن عيسى
الشيطان كما لا ينبغي ومن يفتقر لقوله ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكمن في الآية الكريمة عند نومه فذكر
انه يخط من الشيطان حتى يصير اذا حزنه والحموي والمستحلي اذا نومه بوزن فاعل في الحاشية ان يجر والاور
اصوب وهو الذي في الموطأ في نسخة العمري بان رواية الموطأ لا تدل على ان ذلك اصوب بل الظاهر ان رواية الموطأ
اصوب لانها جلية اسمية وللمبر في اسم تلك عقد نصب مفعول بعثت وعقد نصب الخبر ولحق الفاضل
عقد نصب ببدل من عقد منها ولا في ر على مكان كل عقد والاصح في رواية الكشي من عند كان كل عقد نايماً
واحكاماً لا يفتقر قابلاً في ولا في ر عن المستحلي على كل عقد **ليل** وعلينك ليل من عند اخره منه
فان كان النايمة لا يفتقر شرط من عند اي فاذا كان ذلك فارق ولا يفتقر بالقيام في الوقت منسحب **ولم يصر**
العقد حقيقة فيكون من باب عقد التسوية انما كانت في العقد وذلك بان ياخذ في خطا فعقد نومه عليه
عقد وتكلم عليه بالشر فيبطل من عند حميد بن مهران او ترك قلبه فيكون على هذا فالمعقود في عند قافية
الراس لا قافية الراس نفسها **وقل المعقود** في شعر الرازي وغيره الاقرب انه في غيره لانه ليس خلاصه شعره في
رواية ابن ماجة على قافية راس احد كم حبل فيه ثلاث عقد ولا احد اذ انام احدكم عقد على راسه يجر وهو
يقض اليه الليل **وقل** العقد كما كانه شئ فعل الشيطان بالقيام بفعل الشيطان بالقيام فلو كان
الشيطان يبعث لعنه ذلك فصر في من يجر العقد كان هذا امثله من الشيطان للقيام وقيل معني بغيره يجب
للمس من التام حتى لا يستيقظ ومنه قوله تعالى فصرنا على اغم اي جرحه لئلا ينام في اذ انهم فيلتهوا
قالوا فتقبله في النوم فاعلم انه كان قد شدد عليه شدة اذ وعقد ثلاث عقد والتعبيد بالثلاث انما
للتاكيد وان الذي يبعث لعنه عقد لانه الذكر والوضوء والصلاة كما اشارت اليه بقوله فان استيقظ من نومه
قد كراهه بكل ما صدق عليه الذكر كثرة القرآن وقراءة الحديث والاستغفار ليل السرعي اختلف عقد
واحد من الثلاث فان قوضا اختلف عقد اخري ثالثة فان صلى الفريضة او الفلاة اختلف عقد
الثلاث كلها وظاهر ان العقد يخل كلها بالصلاة خاصة ومؤكد ذلك في حق من لم يجمع الى الظاهر في تمام حكمه املا
لمنته فصيل من قبل ان يذكر وينظر لان الصلاة تستلزم الطهارة في تنضم الذكر وقوله عقد ضبطها في
اليونانية بل حفظ لجمع والافراد كما قال ابن قرقول في مطالعة بعض رجا الله تعالى في مشارقه اختلف
في الاخر منها فقط ووقع في الموطأ الا في وضاح على الجمع وكذا اضطناه في الطاري وكلاماً يعني الجمع والافراد جميع
ولجمع اوجه لاسيما وقد جاء في رواية مسلم في الاولي عقد وفي ثالثة عقد ثان وفي الثالثة العقد انتهى قوله
ينبغي ان قول من قال انه في اليونانية بل حفظ لجمع مع نصب الذال تاسي عن عدم تامله لما في اليونانية والقوله
لم يبق على اليونانية نفسها بل على ما هو متا بل عليها او مكتوب منها وحقي على الكتاب او المعاني ذلك لفرقة ذلك
كواضع فيها بحيث لا تدرك الا بالتمام والتمام وبيد ما قلناه قول الناضي السابق فتا حله واما حيزه
النصب على الاختصاص او غير ولا يصر باليد الا عند ثبوت الرأية ولا عزمه من ادعي ان النصب مع الجمع رواية
فعلية البيان وقوله فاصبح لتسبيط السور وما وقع الله له من الطاعة وما وعده من الثواب وما زال
عنه في عقد الشيطان طيب النفس لما فارق الله له في نفسه من هذا التصرف المحسن كذا قيل قال
في الفتح والظاهر ان الصلاة الذي سبى في نفسه وان لم يستحق المصلح شيئاً ماد كروا لان ترك الذكر
والوضوء والصلاة اجمع حيث النفس بتركه ما كان اعتاده او فصرته في فعل للمبر ووصف النفس
بالخس وان كان وقع النبي عنه في قوله عليه السلام لا يقول احدكم خيبت نفسي للتعبير والخيال والخيال
لم يقول ذلك وهذا انما اخبر عنه بانه كذا كذا فلا تضاد كسلان لبقا اثر تسيط الشيطان وسوء
تربيته وظهر الشيطان تنفويته لفظ الاو من قيام الليل ولا يكاد يخفف عليه صلاة ولا عجزها من القبات
وكسلان غير منصرف للوصف وزيادة الالف والنون مذكر كسلان وعقضى قوله ولا اصبر انه ان لم يجمع
الافراد الثلاثة دخل تحت من يجمع خبيثاً كسلان وان اتي ببعضها لكن يختلف في كفاية ولحقه في ذكر

تخلص

الله تلاكات في ذلك اخف من كذا بذكر املا وهذا الدم مختص من ليعق الى الصلاة اما من كانت له عادة ففعل الله
عنده فقد ثبت ان الله يكتيب له اجر صلاته ونومه عليه صدقة ولا يبعد ان يفي بذكره في نومه لانه لو كان له
الاجر املا ولا سيما على نفسه البخاري من ان المراد بالحديث الصلاة المفروضة قاله في النسخ فان قلت الحديث
يطلق بدل على عقد راس جميع المكلفين من صلي وعن لم يصل فاما بما قبله من اني بالثلاث والدرجة متعبة براس من لم
يصل فما وجد المطابقة اجيب بان مراده ان استدامة العقد انما تكون على ترك الصلاة ويجعل من صلي والمثل
عقد كمن لم يعقد عليه ولا راع قاله المصنف في قوله في الترجمة اذا لم يصل من ان لا يصل العشاء ومعه من صلاة
الليل ولا قربية للتعبير بالاعتقاد في الحديث يدل على ان العقد يكون عند النوم سواء صلي قبله او لم يصل قاله
في عقد القاري راداً على صاحب المنهج حيث قال ويحتمل ان يكون الصلاة المستقيمة في الترجمة صلاة العشاء فيكون العقد
اذا لم يصل العشاء فكانه يرى ان الشيطان انما يفتل ذلك من نام قبل صلاة العشاء بخلاف من صلاها لاسيما في
لها قد فانه كمن قام الليل في حل عقد الشيطان وهذا الحديث اخرجه ابو داود ورويه قال - حدثنا مؤمن بن هشام
بنخ الم الثانية المشددة المصري قال حدثنا اسمعيل والاصم في رواية الاصيل اسمعيل بن علي بن عيسى بن محمد
وفي الام والشد قد وسند يذ الحقة اسم امته واسم ابنته ابراهيم بن سم الاسدي البصري قال حل ما عوف
الاعرابي قال حدثنا ابو جعفر بن عثمان العطاري قال حدثنا سمعيل بن جندب بن عثمان الذي في راسه
عنده عن النبي صلى الله عليه وسلم في الرواية قال اما الذي يفتل راسه باليد يفتل راسه كانه لا يفتل راسه
عين عجة متباعدة للمعقول في شق وعقدش فانه الرجل ياخذ القرآن فيقرأه بكسر الهمزة وبالفاء والياء
اي يترك حفظه والعقد **وتنظر** ذاهل عن الصلاة المكتوبة العشاء حتى يخرج وقتها او الصبح لا يفتل راسه
لغوت بالنوم قابلاً هذا باباً في الشيطان اذا نام
يصل بال الشيطان في اذنه قال في الفتح كذا المستحلي وقوله باب في الغيب باب فقط وهو منزلة الفضل من
سابقه وفي اليونانية باب اذا نام ولم يصل بال الشيطان في اذنه فليتنا مع ما قبله وبالشدة قال
حدثنا مستد قال حدثنا ابو الاحوص سلام بن سليمان قال حدثنا ولا في ر اخرنا منصور هو ابن موهب
عن ابي راس شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل
قال لما طار من جرحه فاقف على اسمك لكن اخرج سعيد بن منصور عن عبد الرحمن بن زيد الفخري عن ابن مسعود ما يوقه
منه انه هو وكلفه بعد سيقا للدين بنحو وام الله لعد بال في اذن صاحبه لئلا يعني كفتيه ففعل اي قال
رجل من المهاجرين عازا الرجل المذكور تا ما حتى اصبح ما قام الى الصلاة الدم الحائض او الماد المكتوبة فيكون
للعقد ويد له قول سفيان فيما اخرجه ابن حبان في نسخة هذا اعتد نام على الفريضة في قال عليه السلام قال
الشيطان في اذنه يغم الاق والذال وسكوها ولا استخالة ان يكون بوله حقيقة لانه ثبت انه ياكل
ويشرب ويتكلم فلما بلغ من بوله او موكاة عن صفة عن الصادق ما يقيم في اذنه حتى لا يذنبه فكانه النبي في اذنه
بوله فاعتل سبعة بسبب ذلك وقال النوريشي يحتمل ان يقال ان الشيطان ملاسعه بالابا بطيل فامدت في
اذنه وقرا عن اجتماع دعت لفق وقال في شرح المشكاة حصل لاذن بالذكر والعين السبب بالنوم اشارت اليه في
النوم فان المستمع من موارد الانبياء بالاسواق وتداخي على الفلاح قال الله تعالى فصرنا على اذنه في الكهف
اي انما نام امة لتبيلة لانهم هم فيها الاوقات وخص ليقول من بين الاخيار لانه مع حيا ثمة اسهل
مدخل في الحالك في الحروق والعروق ونفوذها فيورك الكسل في جميع الاعضاء رواية الحديث كوفيون الا
بهم المؤلف فيصري وفيه التخييل والتمنع والقول واخرجه المؤلف في صفة ايليس ومسلم
والسكاي وابن ماجة في الصلاة بالاسم
بوا لا يفتل ولا في ر في الصلاة من احرا الليل ومثل ذلك الاخر منه وقال ولا يوي ذر الوقت وقال الله
عز وجل ولا يصلي وقول الله عز وجل كما في الفلانة في الليل ما يجمع ويرفع بقليل على الفاعلية اي ما ينامون
والحموي ما يجمعون بيا مون وما زائدة ويجمعون خبر كان وقليل ما ظرف اي زياتا قليلا ومن الليل انما
صفة او متعلق بجمعون واما مفعول مطلق اي يجوز قليلا ومن الليل بيان او حال من المصدرة من
لا يبتد او لا يجوز ان تكون نافية لان ما بعدها لا يعمل فيما قبلها ولا يصر عسا كوما ينامون وعند الاصيل
فجمعون الية وبالا حرام لم يستغفرون اي اغم مع قلة مجموعهم وكثرة فيهم اذا سمعوا اخذوا في
الاستغفار كما غم استغفوا في ليلة المبر وسقط في رواية الاصيل لود جمعون الى يستغفرون وسقط عند
اي في روا الاصيل في الوقت وبالا حرام يستغفرون وبالشدة قال - حدثنا عبد الله بن مسلم القمي عن امام
الامة مالك عن ابن شهاب الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن راي عبد الله سليمان في اربعين عجة ورا مشددة
الثاني كلاما عن ابي موسى رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نزل ربياً نبارك وتعالى يقول
رحمة وتزيد لطف واجابة دعوة وقبول معذرة كما عودت من الملوك الكرام والسيادة الرحا اذ نزلوا في قوم
عناجين مملوكين ففتر مستغفرين لآزور حركه وانتقال لاستخالة ذلك على الله عز وجل فهو عز وجل
معنوي لغز مجوز حله في المتي ويكون راجحاً الى افعاله لا الى اذنه بل عبارة عن ملكه الذي يترلى با من

[illegible]

فلما سمعوا الله الذي قال جئناكم بغير من عبيدته عن يميني وبلغ العيز بن دينار قال سمعت ابا السعفاء
يقول النبي المجة وسكون المثلة وبالمثلة مفرد اجرا هو ان يزيد قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما
قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الاصل مع النبي صلى الله عليه وسلم ثمان اى ثمان ركعات الظهر والعصر
جميعا لم يفصل بينهما بنطوق ولو فصل لم يزد على المدة فصدق الله صلى الله عليه وسلم ان الطوق بعد الثانية
وسمى المغرب والعشاء جميعا لم يفصل بينهما بنطوق فلم ينطوق بعد المغرب وانما النطوق بعد الثانية
فتمسكوت عنه ولذا النطوق قبل الاول لم يحفل قال ابن دينار قلت يا ابا السعفاء اظنك عليه السلام اخر
الظهر وعجل العصر وعجل العشاء واخر المغرب قال ابو السعفاء انا اظنك عليه السلام فعل ذلك وسمي
الحديث في المواقيت في باب تاخير الظهر والعصر يا

حكم صلاة الفجر في الشفاء من كل شغل فيه لا م لا يدل للنبي جده ابن عمر عن الأئمة أم هانئ ومأخرتها البنا
وبه قال عبد الله بن مسعود قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن شعبة بن الخناز عن ثوبان
بنخ المشاة القوقية وسكون الواو وقع الواو كسرة الهمزة المسددة
لعنني القابض الصغير المتوفى سنة احدى وسلاهي وما يه من ثوبان بن خنيس الميم وقع الواو وكسرة الهمزة
المسددة المتسورة الشمرج بضم الميم وقع السين المحجمة وسكون الميم وقع الهمزة او كسرة الواو الجيم بالواو المعجمة
المصري قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في الصلاة قال انما اصلها قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في الصلاة
في الصلاة قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في الصلاة قال انما اصلها قال قلت لابي عبد الله عليه السلام في الصلاة
قال لا اعرفها قلت قال النبي صلى الله عليه وسلم قال لا انا لا ارفع
لام وكسر الهمزة في الاشارة فيها قال في لغية اي لا اظن على السلام صلاة وكان سبب ثوبان في
لك انه بلغه عن غيره انه صلاة ولم يبق في ذلك عن ثوبان بن خنيس الميم وقع الواو وكسرة الهمزة المسددة
معبد بن منصور بن اسد صيد عن حماد عنه واستسئل ابا عبد الله عليه السلام في الصلاة قال لا اعرفها

اللاق به حاج من يقبل الضي وجوابه ظاهر مما قد رنه كالعينين فقل فقل فيه ام لا واختلف رأي السراح في ذلك فحمله
المطايي قل غلط الناصح وابن المنبر على اننا تعارضت عندنا أي قولوا احاديثها بقول الحديث ابن عمر هذا وأما ما للحديث
ابن عمر في الوصية فها قد اختلف في النفي عن الشفيع حديث الانبياء على الخبر ويؤيد ذلك انه ترجم لحديث ابن عمر
بضلالة الضي في المضارع ما بعضه من قول ابن عمر لو كنت مسيحاً لا تمتن في الشفيع قول ابن حجر
ورواة هذا الحديث بمرهوك الالحاج فانه واسطوي الاثو رق فقتل كوفي وفيه الخزي والاعتناء والقول

[illegible]

من اجل صلاة النحر وراه اي الترك واسمها مباحا نضبه معقول فان لم يراي وبه قال حدثنا ادم بن
ابي اسحاق قال حدثنا والاصلي اخبرنا ابن ابي ذيب عبد الرحمن عن الزهري عن علي بن مسلم بن شهاب
عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت رسول الله ولا في ولا يصلي النبي صلى الله
عليه وسلم شيئا الا في النحر في الاخرة في الثانية اي ما صلى صلاة نحر او صلاة من التيميم به
وخصت النافلة بذلك لان التيميم الذي في الفريضة نافلة تفعل لصلاة النافلة سحرة لافا كالسبح
في الفريضة واي لا سحرا بفهم النحر وكسر الوضوء المشددة وعدم رويتها لا يستلزم عدم الوقوع لاسيما وقد
روي اثبات فعلها وامر لها جماعة من الصحابة النسابة وابو موسى وابوذر وابوامامة وعقبة بن عبد
الستمي وابي ابي وقابوس وعبد بن ارقم ومان عتاس وكابر بن عبد الله وجابر بن مطعم وحذيفة
ابن اليمان وابي عمر وابوموسي وعثمان بن مالك وعقبة بن عامر وعلي بن ابي طالب ومعاذ بن
النسابة والنواس بن سمعان وابوبكر وابومر الطائي وغيرهم والاشات مقدم على النبي او المني المداولة
عليها ورويتها واي لا سحرا اي اداوم عليها واما قولها في حديث مسلم كان عليه السلام يصليها اربعاً ويزيد
وزيد ما شاء الله فمحمول على انه كان يفعل ذلك باختيار عليه السلام لها او باختيارين فروته واما قولها
عند مسلم ايضا لما سألها عن النبي شقيق هل كان عليه السلام يصليها الا الا ان يجي من مغيبه فالتيق
منه بغير الخ من مغيبه ناد

قال عتيان بن مالك الانصاري عن النبي عن الله عليه وسلم مما وصّله احد بلغناه عنه السلام صلى الله عليه وسلم
بينه بينه الضحى فقاموا وراة يصلقوا بصلاته وبه قال احد منّا سئل ان ابراهيم الاذني الفصيح قال
اخي يا وللاصيل فاذا زددنا شعبة من الحجج قال احدنا عتاس بن فطح العين المهلكة وتشد يد الموحدة
المزوي بضم الميم وفتح الراء السنية اخرج من عبادة بضم العين وتحفيف الموحدة بواو من ففتح الفاء

کذا

قد اثبتت البسملة في نسخة الصغاني وهو لا يري في التوثيق مما حاش عليه والله سبحانه وتعالى اعلم
 باب فضل الصلاة مطلقا او المكتوبة فقط **مسند ابن مسعود**
 الذي روي فيه قال حدثنا حفص بن عمر بن حفص العيني بن الحارث بن سفيان بن المغيرة وسكون الجعة وفيه الموضع
 الاذي الذي يفتح النون والميم للموضع المصري الموقوت سنة خمس وعشرين وثمانين قال حدثني جعفر بن
 الجراح الواسطي قال اخبرني بالافراد عبد الملك زاذ ابو ذر والاصمعي بن عيسى بالتصغير القبطي قاضي الكوفة
 بعد السعبي الموقوت سنة ست وثلاثين ومائة وله ثمانية مئة وثلاث سنين من فقهه بالغاف والرازي
 المفتوحات وقد سكن الرازي ابن يحيى وابن الاسود المصري مولد زيدا قال سمعت ابن جعفر بن مسعود ابن
 مالك الانصاري المديري رحمه الله عند ابيه على لائمه فربما في باب مسجد بيت المقدس كما قاله ابن مسعود
 وهي لانساف المارة يومين الامعاء وزوجها اود وعمره ولاصوم في يوم العطر والاصفي ولا صلاة بعد صلاتي بعد
 الصبح حتى تطلع الشمس وبعد المغرب حتى تغرب ولا تسجد الرجل الا الى ثلاثة مساجد والاصمعي بن عيسى بن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال قال ابو سعيد خراش النبي صلى الله عليه وسلم ان من غلبه على ذلك اقتصر المؤلف على
 هذا القدر لعقد الامراض ليعنه غير لما فظ على فائدة المصطلح كما به عليه ابن مسعود وفي هذا السند الحديث
 والاختيار بالافراد والسماع والقول وفيه رواية تاتي عن تابعي عن صحابي واخرج حديث المؤلف في الصلاة ببيت
 المقدس والجم والصوم ومسلم في المناسك والترمذي وابن ماجة في الصلاة والنسائي في الصوم وابن ماجة في
 وفي الصلاة في الخبر من سند اخر كما قال المؤلف حدثنا ولا في دراهم عسار وطشاعلى وابن المديني
 قال حدثنا سفيان ابن عيينة عن ابن ابراهيم عن مسدد بن سفيان عن سفيان بن عيينة عن ابن مسعود عن
 النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن مسعود في الحديث الثاني لان حديث ابن مسعود اشتمل على اربعة اشياء
 كما روي عن ابن مسعود في هذا القصر على سجد الرجال فقط حيث روي ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تسجد الرجال
 بضم المنة الفوقية وقح الجعة والرجال بالهكلة جمع رجل للبعير كما سجد للفرس وبعاصف من العتق وسك كناية
 عن التسفل لانه لا يركب ولا يركب ولا يركب في ركوبها للمسافر فلا فرق بين ركوب الرجل وغيره
 والمشي في هذا المعنى ويدل ذلك قوله في بعض طرقه انما يسجد من افرجه مسجدا والنفق هنا بمعنى انتهى الى لا تسجد
 الرجال الى مسجد للقتلة فبيد الى لا تسجد من افرجه مسجدا والنفق هنا بمعنى انتهى الى لا تسجد
 من مسجدا احد وفي اي مسجد الحرام والثالث عطف عليه والاربع هنا بالمسجد الحرام ارض الحرم كلها فيل لفظا بمراد
 الطائفة في هذا الفضل في المسجد منه ارض الحرم قال في الحرم لانه كله مسجد وسجد الرجل في الحرم في كل موضع
 بطبيعة غيره دون مسجد للتعظيم او من نفي الصلاة وروي احد باسناد رواه رواته رواته رواته رواته رواته
 من صلى في مسجد في اربعين صلاة لا تقوته صلاة كتب له بها من النار رواه من العذاب ورواه عن الشافعي ومسجد
 في بيت المقدس ومن اضافة الموصوف الى الصفة عند الكوفيين والبصريون يؤولونه باضمار المكان
 اي مسجد المكان الاقصى وسمي لبعده عن مسجد مكة في المسافة اوله لانه لم يكن وراه مسجد وقد بطل ما ذكره القدر
 لا تسجد الرجال الى مسجد للصلاة فيه المعتضد حديث ابن مسعود المروي في مسند احد باسناد حسن مرفوعا
 لا ينبغي للمطلي ان تسجد حاله ثبت في هذه الصلاة غير المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجد في هذا القول ابن عجة
 حيث منع زيارته قبور النبي صلى الله عليه وسلم ومن اشبع السبايل المنقولة عنه وقد جاء عنه المحققون
 من اصحابه انه كره اللفظ الذي يقال عند النبي صلى الله عليه وسلم للونه لفظا او بالاضافة فاضا من اجل
 التبركة الاعمال وافضل القرب الوصول الى ذي الجلال وان سجد وعيها على اجاع بالتراع انتهى فسجد الرجل للزيارة
 او نحوها كطعن ليس الى المكان بل الى من فيه وقد انفس ذلك على بعضهم كما قاله المحقق النبي صلى الله عليه وسلم في
 سجد الرجل الى الزيادة في غير ثلاثة داخل في المنع وموخطا لان الاستئذان كما انما يكون من جنس المستثنى منه كما
 اذا قلت ما رايت الا زيدا كانك قلت ما رايت رجلا واحد الا زيدا الا ما رايت شيئا او حيوانا الا زيدا وقد استدل
 بالحديث على ان من نذر ان ياتي هذه المساجد لزمه ذلك وبه قال مالك والشافعي في البوطني واخبرته ابو
 اسحق المروزي وقال ابو حنيفة لا يجب مطلقا وقال الشافعي في الام يجب في المسجد الحرام لعلق الشك به خلاف
 المسكين الاخرين وبه امو المنصوص على صحابه واستدل به ايضا على من نذر ان ياتي غير هذه الثلاثة لصلاة او
 او غير حال لزمه لانه لا فضل بعضها على بعض فكفي صلاة في اي مسجد كان قال النووي لاختلاف فيه
 الاماروي عن الميت انه قال يجب الوفا به وعن النابكية رواية انه يلزمه كناية بين ولا ينبغي ذلك وعن
 المالكية رواية ان تغلق به عبادة تخفى به كراهة لزمه ولا فلا ذكر عن محمد بن مسلم انه يلزمه مسجدا
 لانه صلى الله عليه وسلم كان يات به كل سنة **باب** ما المطابقة بين النسخة والحقبة
باب بان من التغير بالوجهة اليها قصد الصلاة فيها لان لفظ المساجد يشعر بالصلاة وفي هذا
 السند الثاني الحديث والتعقبة والقول ورواية تاتي عن تابعي عن صحابي واخرج حديثه هذا مسند وابو داود في
 الجوافتي في الصلاة وفيه قال حدثنا عبد الله بن يوسف القتيبي في اخر ما هناك امام الامم الاصح
 عن زيد بن رباح بنعثة الرافضة واخبرنا المصنف والحا المنة التوت سنة احدى وثلاثين ومائة وحدثنا

اي

قال ط ساعد الله بضم العين الجية محمد بن جعفر المصفي قال حدثنا شعيب عن الحاج قال سمعت محمد بن المنكدر
 قال سمعت جابر بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه قال قال لينا قتل ابي عبد الله بن عمر يوم واحد في سوار سنة ثلاث
 من الهجرة وكان المشركون مثلوبا جدوا الله واذنبه جعلت الشفاعة لئلا يرحم الله عن وجهه كذا كوفي ابي عليه وهو
 ولكن شيمه في الاصيل والى الوقت ينهوي بزيادة ثوب ثمانية بعد الاو على الاصل عند ايمن الزكاة فاطمة عند الله
 لا يذره النبي صلى الله عليه وسلم لا يها في عنه ليعتق عتي شقيقة ابي عبد الله بن عمر فاطمة حتى لينا النبي صلى
 الله عليه وسلم مغزها لها ومجملها بما ازاله من النكاح والابن علي بن ابي طالب في الاو في ذرو الوقت والاصيل في اذار
 الملاية المظلة باحتياجها من علي بن ابي طالب في المبادرة لصعودهم في وجهه وتبشيرهم بما اعد الله له من الايام
 والاطلاق من الميراث لئلا يخبروا بالذمة من السبعة الذين يظلمون الله في الدنيا والى وقت الشك من كلامه عليه السلام للسنة
 بين النكاح وعدمه اي نوايه ان الملائكة تظلمه سواء انكحهم ام لا حتى لا يجرؤوا من فضله وهذا قاله عليه السلام بطريقه
 فلا يبايضه ما في حديث ام الفضل السابق لانه انكر عليها فظلمها انما يعلم من امره شيئا وقد اخرج هذا الحديث المؤلف ايضا
 في الفضائل في النسي في المناقب ومطابقته للترجمة في قوله جعلت الشفاعة لئلا يرحم الله عن وجهه لان الثوب اعم
 من ان يكون الذي في قوله جعلت الشفاعة لئلا يرحم الله عن وجهه لانه لا يرحم الله عن وجهه لانه لا يرحم الله عن وجهه
 الملك بن عبد العزيز اخبرني ابا ذر ابن المنكدر في الاو في ذرو الوقت وان متاكر في نسخة اخبرني محمد بن المنكدر
 سمع جابر بن عبد الله وهذا وصلة مسلم بن طريق عبد الرزاق عنه واوله كما قومي بالي فتبلا يوم احدث ذكر المؤلف
 هذه المناقب ليعني ما وقع في ابن حاتم بن حنبل مسلم بن عبد الله بن عمر بن محمد بن علي بن حسين عن جابر بن محمد بن علي بن عبد
 محمد بن المنكدر في ابن الجارية ان القواب محمد بن المنكدر بخارواه شعيب بن
 في البيت هذا فمقول بني وهو الميت للزلة الكلام عليه وذكر المقول الاخر الذي عدي لمع والبراي يظهر
 مونه الى اهل الميت بنفسه ولا يستغيب فيه احد ولو كان رفيقا وانما لا يذاري قوله بنفسه للضمير
 المستكن في بني فهو عايد الى الناعي لا الميت ويرجع الضمير الى الميت وهذا الميت اي بني الى اهل الميت نفس الميت
 او سبب ذهاب نفسه وفاته الترجمة بذلك دفع نوم ان هذا من ابدال اهل الميت وادخال المسألة عليهم والاشارة
 الى انه مباح بل صرح ابو نوري في المجموع باحتياطه في الحديث الباب ولغية جعفر بن ابي طالب وزيد بن كارة وعبد
 الله بن ربيعة لما نزلت عليه من المبادرة ليهود بنات وفضيلة من الخلافة عليه والدعاء والاستغفار ولزيد بن
 وصاياه وغير ذلك ثم يكره في المأخذ التي عنه رواه الترمذي وحسنه وصححه ومولانا بموت الشخص وذكر ما روى
 وخالفه قال المتولي وغيره ويكره من رتبة الميت ربي عنهما سنة للنهي عن المأذي انتهى والوجه على تفسيره بذلك
 على غير صيغة الذنب الا في سائر ما ان شالله تعالى ولا يغير ما قد معه بنعي نفس الميت الى اهلها ولا يصيل في
 لفظ اهلها وليس له وجه ولكن شيمه في نفسه تحذف حرف الميم وقد اطلقه الجوهري على عقد محاسنه مع الزكاة وعلى نظم
 الشعر فيه فيكون كل منهما العموم انتهى من ذلك على ما يظهر فيه خبره او على فعله الاجتماع له او على الاكثر منه
 او على غيره من دون ما عد ذلك فما زاد كثير من الصحابة وغيرهم من الكفاية يقولونه وقد كانت فاطمة بنت
 النبي صلى الله عليه وسلم فيه ما ذا علم من رتبة احد ان لا يشم ملا الزمان عزائبا صبت على مصاب لولائها
 وضمت على الايام عذون لولائها وبالسند قال حدثنا شعيب بن ابي ابي وليس عبد الله الذي قال في حديث
 بالافراد انك الامام عن ابن شهاب الزهري عن شعيب بن المسيب عن ابي جعفر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في اي اجزاء كانه بموتها يحيى اجزاء وقد كانوا اهلها او عناية اهلها ويستحقون اخذها
 ومن ثم ادخله في الترجمة في اليوم الذي مات فيه في رجب في السنة التاسعة حج عمه الى المصلي وذكر السهيلي في حديث
 بن الاو انه صلى عليه بالبيعة فحفظه ثم صنف هذا الامر والباقي ثم جعني مع اي صف منهم ومحمد بن ابي بكر معا
 والبنا زائد للتوكيد اي صنفه لان الظاهر ان الامام متقدم فلا يوصف بانه صنف معهم الا على المعنى الاخر وليس في
 في هذا الحديث ذكرهم صنفه صفا لكنه يفهم من الرواية الاخرى فكنت في الصف الثاني اوال الثالث وكثيرا منها تكبير
 الاحرام وفيه جواز الصلاة الصلاة على الغائب عن التمدد ولو كان دون مسافة الغيبة غير حجة الغيبة والمصلي هو
 مستقبلها قال ابن القطاع لكنها لا تنقطع الفرض قال الترمذي وحسنه ان فيه ازرا ايضا وانا بالميت لكن الاوجه
 السقوط لحصول الفرض قال الاورعي وينبغي هذا لا يجوز على الغائب حتى يعلم او يظن انه قد غيب الا ان يقال قد علم
 الغيب شرط عند الامكان فقط ولا يجوز على الغائب في البلد وان كررت لتيسر المصير وقول من يمنع الصلاة على الغائب
 محتمل بان كشف له عنه فليست عايدا لو سلم محتمل من غائب عن الحاجة وهذا الحديث اخرجه ايضا في الجنازة وكذا
 ابو داود والشمساي والترمذي مختصا اوية قال حدثنا ابو محمد بن يعقوب اليميني عبد الله بن عمر بن محمد قال
 حدثنا عبد الوارث بن سعيد قال حدثنا ولا يصيل اخبرنا ابوب السخيتي عن عن محمد بن حلال العدوي لم ي
 عن الشرح ماله رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ ابا زيد بن كارة وقصته
 هن في غزوة هرتة وهو مريض في روضة بيننا عن طارف السام وذلك انه عليه السلام ارسل اليها تربة في جاري
 الاو سنة ثمان واستعمل عليهم زيد اوقال ان اصاب زيد فجعني في خطاب علي الناس فان اصاب
 جعفر فعبد الله بن زوجه فخرجوا يوم ثلاثة الاف وقلنا فامر النار فاقتملوا فاصيب زيد اي قتل له اخذها
 الى الرواية جعفر فاصيب زيد اخبرنا عبد الله بن رواحة بنع الزا وحقيق الواو وبالحا المهمة الانصاري
 اخذ الثمن ليلة الغيبة فاصيب واخبره عليه السلام بموضع الترجمة ووقع في علامات

النبوة المنزلة به حيث قال ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يردوا وجعلوا الحديث وان عني رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وتسلم لتدبر فان بذل المجرة ورامكسورة اي تسيلا بالذوق واللام للتاكيد ثم انظر ما خالده من الولد
 من غير مرة بكسر الهمزة وسكون الهمزة وقم الزا اي تأمير من النبي صلى الله عليه وسلم لكنه لما راي المصلحة في
 ذلك لكثرة العدو وشدة باسهم وخوف هلاك المسلمين ورضى النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فصار ذلك
 اضلاع الضرورات اذ اعظم الامور اشتد الخوف سقطت الشروط فصحح الله تضم الفا الثانية وقدا خرج
 المؤلف ايضا في الجهاد وعلامات النبوة وفضل خالد والمغازي والتساي في الجنايز والله سبحانه وتعالى اعلم
 الا ان بالجملة تكرر الهمزة وسكون الفاء
 العية اي الاعلام لما اذا انتهى امرها ليصلي عليها فهذه الترجمة كانت عليه الزين ابن المغيرة من تبة في الترجمة السابعة
 لان العيا اعلام لم يتقدم له علم الميت والاذن اعلام من علم بتبئية امره وقالت ان ترافع قطع مما هو طري
 حديث سيق في باب كثير المسجل عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في رجل سود او امرأة
 سودا كان يقيم المسجل فمات فقال صنة عليه السلام فقالوا مات فقال لا يتشهد به اللهم في اليهودية ص
 بالتخفيف كنتم اذ تيمون اعلتوني به وبه قال حد ساجد وابن سلام كاجز وبه ابن السكن في رواية عن
 الضريبي قال اجترأ ابو موية محمد بن حازم بالحذاء الزا لمجدي الضريبي عن ابي حنيفة سليمان الشيباني في رفع
 الشين العية عن السجعة قايوس راحيل عن ابن عباس رضي الله عنهما قال مات الشان هو طيبة من البراءين عمر
 البلوي خليفة الانصار كما عند الطبراني بن طريق عمر بن سعيد الانصاري عن ابيه عن حصين بن روح الانصاري
 بمهلين بوزن جعفر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود في مرضه زاد الطبراني فقال ان لا رطبة
 الا قد حدث فيه الموت فاذن في به وعلوا فانه لا ينبغي كحفة مسلم ان تحبس من طبراني في قوله ثبات بالليل
 فلان يتبع النبي صلى الله عليه وسلم بن حازم بن عوف وكان قال لاهله لما دخل البيت اذ مات فاد فتوى ولا يدعو
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخاف عليه يهودان يصاب لسيبي قد فتوى لثلاثا اصحه دخل في الصبح
 اجروم مؤنه ودفنه ليل فمات عليه السلام ما منعكم ان تعلمو ريسانه قالوا كان الليل ارفع فكرهنا
 وكانت ظلمة بالارض ايضا على ان كان تامة منها فجعلت وكانت ظلمة اعراض ان تسبق اي كرهنا المستفدة
 عليك في قبره فصلى عليه وعنده الطبراني في حاشي وقف على فتوى فصف الناس معه ثم رفع يديه فقال
 اللهم اني اطلب اليك وضحك اليك وفيه جواز الصلاة على قبره لان النبي عليهم الصلاة والسلام اما فيورم
 فلان الصبي عن الله اليهود اعدوا قبور انبياءهم مساجد ورواه حديث الباب الحسنة كوفون الا
 شيخ المؤلف فيمكنه وفيه الحديث والاحبار والصفحة والقول واخرجه مسلم في الجنايز وكذا ابوداود
 والترمذي والتساي وابن ماجه راد
 ذكرنا اني قد اوجعنا فاحسب اي صبر راضيا بقضا الله راجيا فضله ولم يقع التقييد بذلك في احاد
 الكتاب نعم في بعض الحديث فعدنا من حبان والتساي بن طريق حصين بن سعيد الله بن السبي عن الشر رفته من
 احسب كل ضلعه ثلاثة دخل الجنة ولما من حديث ابي هريرة لا موت لاحد اكر ثلاثة من ضلعه فحسبه
 الا كانوا حنة من النار والمطلق محمول على المتيد لان الثواب لا يترتب الا على النية فلا بد من قيد الاحتيا
 لكن في معجم الطبراني عن ابن مسعود مر فوما من مات له ولد ذكر او اني سلم اوله ليمت رضي لم مرض صير
 اوله يصير لم يكن له ثواب الا الجنة لكن سنده ضعيف ولا يصح في نسخة فاحسبه وقال الشورلا رفة
 قول الله عز وجل المجرع طغا على من مات او باثره على الاشتباه وشر الصائرين الذين اذا صا
 مصيبة ولفظ المصيبة عام يشمل المصيبة بالولد وغيره وساق المؤلف هذه الآية تأكيد لقوله
 فاحسب لان الاحتساب لا يكون الا بالصبر والتسديد قال حد ثنا ابو موية عبد الله بن عمر وفتح
 العين فيما قال حد ثنا عبد الوارث سعيد قال حد ثنا عبد العزيز بن صهيب عن انس هو
 ابن مالك رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وسلم ما من الناس من مسلم سقطت من ه
 الثانية في رواية عليه عن عبد العزيز بن اواخر الجنايز في راة هنا خلا فمات قوله ما من الناس فالحا
 للبيان وسلم اسم ما قال استعنا وما معك الخير وفيك بالمسلم يخرج الكافر فهو مخصوص بالمسلم بنو في ضم
 اوله منبها للمفهوم له وعدنا من ماجه ما من مسلمين يتوفى لهما ثلاث حقد التالون المنز
 محذوفا فيكون التذكير والقائمت ولا في ذرية نسخة ثلاثة بانها خطا على ارادة الانفس والاشخاص
 وقد اختلف في مفهوم العدد وهل هو حدة ام لا فعلى قول من لا يجعله حدة لا يجمع حصول الثواب المذكور اقل
 من ثلاثة بل ولو جعلناه حدة فليس نصا قاطعا بل دلالة ضعيفة يقدم عليها خبرها عند معارضتها
 وقد وقع في بعض طرق الحديث التصريح بالواحد فخرج الطبراني في الاوسط من حديث كابر من سمع فروقا
 من ذرية ثلاثة فصر عليهم فاحسب وجبت له الجنة فقالت ام ايمن واثني فقال في نحو اثنين فقالت
 وواحد فسكت ثم قال وواحد وعنده الترمذي وقال عزيب بن حذاف ابن مسعود مر فوما من قد م-
 ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث كانوا له حصنا حصينا من النار قال ابودر قد مت اثنين قال

واثنى قال اي ابن كعب فدمت واحدا قال واحدا الى قال في الفقه ليس في ذلك ما يصح للاختلاف بل وفي رواية شريك التي تعلق المصنف اشتادها كما سبقت في ان شاء الله تعالى لم يبق له عن الواحد نعم روي المولى في التراقي من حديث الجوهري ترفوعا بقول الله تعالى ما لعبد من عتدي جنا اذا فبضعت صفته من اجل الدنيا لم احسنه الا للجنة وهذا يدخل في الواحد مما فوقه وهو ما ورد في ذلك وحصل في ذلك من مات له ولد فاكثرت حاله الكفر ثم اشم بعد ذلك اولاد ان يكون موته في حالة اسلامه قد يدل الاول على ما سبقت على ما اسلف من غير ان كانت احاديث فيها تعييد ذلك لكونه في الاسلام فالجواب انها اولى منها حديث التي تعلقت الاسمي المروي في مسند واحد والمجيب الكثير فقلت يا رسول الله مات لي ولد في الاسلام فما كان مات له ولدان في الاسلام ادخله الله الجنة وحديث عرو بن عيسى عن عيسى عند احد وحيث قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ولد له ثلاثة اولاد في الاسلام فما قبل ان يتلقوا الجنة ادخله الله الجنة بفضل رحمته اياهم وهل يدخل اولاد الاولاد سواء كانوا اولاد البنين او اولاد البنات لصدق الاسم عليهم ولا يدخلون لان اطلاق الاولاد عليهم ليس حقيقة وقد روي تعييد الاولاد يكون من صلبه وهو يخرج الاولاد الاولاد فان مع فهو قاطع للفرع على حديث عثمان بن ابي العاصي في مسند ابي جلي والمجيب الكثير للطبراني مرفوعا باشتاد فيه عبد الرحمن بن اسحق ابو شيبه القوي وهو ضعيف لقدا سفيح كنهه خصيصة من النار رجل سلف بين يديه ثلاثة من صلبه في الاسلام لم يتلقوا الجنة بكسر الميم وسكون النون من منكره من العطف الذي يكتسب فيه الاخ وصحرا لانه بالذکر لانه الذي يحصل بالنوع لان الصبي قد يباي قال ابو العباس القتيبي فاخصمه بهذا الحد لان الصبي حبه اشد والسفينة عليه اعظم انتهى ومقتضاها ان من بلغ للثلاث لا يحصل له فقه ما ذكر من الثواب وان كان في فقد الولد ثواب في الجنة وذلك صرح كثير من العلماء وفرقوا بين البائع وخصه لكن قال ابن المنيب والفرق في شرح تزيين الاستاذ اذا قلنا ان مفهوم الصفة ليس تحت فعله بل بالذي لم يبلغوا العلم لا يتحقق ان البائع ليس ليسوا كذلك بل يدخلوا في ذلك بطريق الحي لا اذ اذنت ذلك في الطفل الذي هو كمل على الوجه ابوه فليف لا يثبت في الكثير الذي بلغ مقدا السبي لا ريب ان التبع على فقد الكثير استد والمصيبة به اعظم ولا سيما اذا كان خيرا يقوم عن ابوه باموره وسباده في معيشتهم وهذا معلو مشاهد والمعنى الذي ينبغي ان يعتل به ذلك قوله الا ادخله الله الجنة بفضل رحمته اياهم قال المنيب ونعمه البر ما روي الطبراني الصريح وهو انهم عرج المسلم الذي توفي اولاده الى الاولاد فاعلمهم باعتبار انه كان في سباق النقي فيعند العوم ان يتي وعلمه بصفتهم باه لكان برسمهم في الدنيا جوزي بالرحمة في الاخر وقد نقب الما قضا في جرحه العلامه العيني كالكراماني بان ما قاله في طبراني وان الظاهر رجوعه للاولاد بدليل قوله عرو بن عيسى عند الطبراني الا ادخله الله الجنة هو ما ياتي به الجنة وحديث لعلة الاسمي ادخله الجنة بفضل رحمته اياهم قاله بعد قوله من مات له ولدان فوجه بذلك الضمير في قوله اياهم الاولاد لا الا اي بفضل رحمة الله الاولاد وعندنا ما جاز من هذا الوجه بفضل رحمة الله اياهم وللنساء من حديث ابي ذر الا عقله لهما بفضل رحمته وفي معناه الطبراني من حديث جديته بنت سهل وام مبشر روي لم يثبت عليه انه فرحمته اعظم وسفا عته ابلغ وتكلم في الصحابة لان منك عن شريك المنفري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توفي له اولاد في سبيل الله دخل بفضل حسناتهم الجنة وهذا انما هو في الباقين الذين يقتلون في سبيل الله والاعمال عتده تعالى ورواية حريش بن ابي ربيعة لاربعة بصريون وفيه التخييل والعتنة والقول واخرجه النسائي وابن ماجه في المنابر وكذا النسائي وبه قال حد ثنا مسلم هو ابن ابراهيم الا زوي القصاب قال حد ثنا شعبة بن الحجاج قال حد ثنا ابي بصير عن عبد الرحمن بن الاصبهاني اسعد عبد الله عن ذكوان الى صالح السمان عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقاتلوا من نساء الا تقاتلوا فكن للنبي صلى الله عليه وسلم حلالا وما لم يقاتلوا يوما فاعظم فيه وقال بالاول من جملة ما قاله من وللاربعة فقال ابا امرؤ مات لهما ثلاثة ولان في ذر الحموي والمستثنى لاث من الولد كانوا اي الثلاثة لهما وتسقط لهما الفير الى وقت والمحموي والمستثنى كن لهما كما من النار انك باعتبار النفس والشبهة والولد يمتا والذكر والاني والمهر والمهر والمهر المستثنى كمن ورد في احاديث منها حديث ابن ماجه عن اسما بنت عميس عن ابيها عن علي مرفوعا ان السقط يترأرجه اذا دخل ابويه النار فيقال لهما السقط المار برك ادخل ابوك الجنة فيخرج ما سرون حتى يدخلها الجنة قالت امرأة بني سليم وراثة النبي كروا الطبراني باسناد جيد اوام مبشر رواة الطبراني ابي جهم اوام هاني كاعند ابن بشكوال فيجعل التعدد وان مات لهما اثنتان قال عليه السلام واثان وكانت اوصى الله بذلك في الحال ولا يبعد ان يترك عليه الوحي في اسرع من طريقة عين او كان عند العلم بذلك لكنه اشفق عليهم ان يتكلموا فاما سبيل عن ذلك لم يكن يدعي الجواب ورواية الحسنه ما بين يدي واسطي وكوفي وفيه ومد في وفيه التخييل والعتنة والقول واخرجه مسلم والنسائي وقال شريك

هو ابن عبد الله عن ابن الاصبهاني عبد الرحمن وهو صلة ابن ابي شيبه بمعناه حدسي بالافراد ابو مسلم ذكوان التيات عن ابن سبيد واني خيرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابو يونس لم يبلغنا الحديث في التراقي ان هذه الزيادة عن ابي هريرة مرفوعة وبجمل ان يكون المراد ان ابا هريرة واسمها ما تفقا على التباين المرفوع وقاد ابو هريرة في حديثه هذا الفيد فهو مرفوع ايضا وبه قال حد ثنا موان المديني قال حد ثنا سفيان بن عيينه قال سمعت الزهري يقول مسلم بن شهاب عن سعيد بن المسيب عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يموت مسلم رجل او امرأة ثلاثة من الولد فيل النار اي قيد خطها وفيه الايمان والعدو وهذا المؤلفين رواية مالك عن الزهري لا يموت لاطس المسلمين ثلاثة من الولد ثمه انار الاخذ القسم بفتح المشاة الفوقية وكسر الميملة وتشد الهم والقسم بفتح القان والسبي اي ما عثر به اليه من اي يكفر ما يقول فعند غلبة القسم اي لم افعله الا بعد ما خلت باميني ولما رايخ وقال الطبراني هو مثل في القتل المرفوع في القلة والمراد به هنا تعليل الورود والمير وقلة زمانه وقول فيم لصب لان الفعل المضارع يصيب بعد النفي بان مقدمه ليقا لكان حتى الطبيعي فيما ذكره عنه جاعلة واقروا عليه ورايت في شرح المشكاة له منعه عن بعضهم وذكر ابن فرشتاه في شرح المشارق عن الشيخ اجلا الدين معتدلا بان شرط ذلك ان يكون ما قبل القات وما بعدها سبكا ولا سبب هنا لانه ليس موت الاولاد ولا علمه سببا لولوج ابيهم النار ويبان ذلك كما نبه عليه صاحب مصابيح الامم انك تتعد الى الفعل الذي هو غير موجب فمحله موجب وان دخل عليه ان السطرية ويجعل القات وما بعدها سببا ولا سبب هنا لان الفعل خرايا كما يقول في قوله تعالى ولا تطعوا فيه فيعمل عليكم عصي ان تطعوا فيه فلول العصب حاصل وفي قوله ما تاتيتمنا ان تاتيتمنا فالحديث واقع وهنا الواقت ان يموت مسلم ثلاثة من الولد فولوج القات حاصل لم يستقم قال الطبراني وكذا الشيخ الحارثي قال لهما معا معني القات والي الجمع والتدريج لا يمنع مسلم موت ثلاثة من اولاده ووجه النار انتهى واحكام ابن الحارثي والدمائني واللفظ له بان يجوز النصب بعد القات السببية بها السببية بعد التي مثلا وان لم تكن السببية حاصلة كما قالوا في احد وجهي مانا تينا فمقدنا ان النبي يكون راجعا في الحقيقة الى الحديث لا الى الاثبات اي ما يكون منك اثبات يعقده حديث وان حصل مطلق الاثبات كذلك هنا اي لا يكون موت ثلاثة من الولد يعقده وولوج النار فيخرج القات الى القيد خاصة فيحصل المقصود ضرورة ان مسر النار ان لم يكن يعقب موت الاولاد وجب دخول الجنة اذ ليس بين الجنة والنار منقطة اخرى في الاخر ولم ينفذ الاولاد في هذا الحديث كغيره بكونهم لم يبلغوا للثلاث وحينئذ يكون قوله فيما سبق لم يبلغوا للثلاث لا مفهوم له كما مر وزاد في رواية غير الاربعة هنا قال ابو عبد الله اعني الحارثي مستشهدا بالتعليق في الدخول وان منهم الاوارها داظها دخول جواز لا دخول عقاب بمنزلة المؤمنين ومن خامة ونهار غيرهم روي النسائي والمسلم من حديث جابر مرفوعا الورود الدخول لا يفيق من ولا في الادخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما وقيل ورودها للجواز على الصراط فانه محد ودخلها رواه الطبراني وغيره من طريق بن سبيد عن ابي هريرة ومن طريقه كعب الاحبار وزاد يسوون كلمهم على منها لم ينادي مناد اسكني احبائك روي اصحابي فيخرج المؤمنون تديا ابدانهم وحديث الباب اخرجه مسلم في الادب والنسائي في التفسير وابن ماجه في المنابر وحديث شريك تقدم على حديث مسلم في رواية ابو ذر والاعمال باب قول الرجل لمرأة شاة او عوز عنه القران الفتاة اصبري وبالسند قال حد ثنا ادم بن ابي ابياس قال حد ثنا شعبة بن الحجاج قال حد ثنا ثابت البناني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مات عن النبي صلى الله عليه وسلم حلالا وما لم يقاتلوا يوما فاعظم فيه وقال بالاول من جملة ما قاله من وللاربعة فقال ابا امرؤ مات لهما ثلاثة ولان في ذر الحموي والمستثنى لاث من الولد كانوا اي الثلاثة لهما وتسقط لهما الفير الى وقت والمحموي والمستثنى كن لهما كما من النار انك باعتبار النفس والشبهة والولد يمتا والذكر والاني والمهر والمهر والمهر المستثنى كمن ورد في احاديث منها حديث ابن ماجه عن اسما بنت عميس عن ابيها عن علي مرفوعا ان السقط يترأرجه اذا دخل ابويه النار فيقال لهما السقط المار برك ادخل ابوك الجنة فيخرج ما سرون حتى يدخلها الجنة قالت امرأة بني سليم وراثة النبي كروا الطبراني باسناد جيد اوام مبشر رواة الطبراني ابي جهم اوام هاني كاعند ابن بشكوال فيجعل التعدد وان مات لهما اثنتان قال عليه السلام واثان وكانت اوصى الله بذلك في الحال ولا يبعد ان يترك عليه الوحي في اسرع من طريقة عين او كان عند العلم بذلك لكنه اشفق عليهم ان يتكلموا فاما سبيل عن ذلك لم يكن يدعي الجواب ورواية الحسنه ما بين يدي واسطي وكوفي وفيه ومد في وفيه التخييل والعتنة والقول واخرجه مسلم والنسائي وقال شريك

ح
درشته

في جلد من افعى باليسد فبصره ابحار الزوال في تقيده في قبضه كانه قد ثبت ان عمره ان استقر على افعى قول
انهم قد بينا من راي رسول الله اعطى قبضتك اذنته فبصره واعطاه فبصره ولما كان بان معقول فاعطاه اي
انفذه بذلك فاطلق على العدة اسم القطعة مما انما تحقق وقوعه وقبل اعطاه عليه السلام احد قبضه واولا لم يتاح
اعطاه الثاني ليشوار ذلك وفي الاكليل لما كان ما يورثه لك يا
الافق غير قبضه هذه الترجمة ثابتة لاكثر من وسقطت المشتبه لكنه زاد ما في التي قبلها غيب قوله ولا يكن
فقال من كفى بغير قبض كما بينه وبالسند قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن ذكين قال حدثنا سفيان
الثوري عن هشام عن ابيه عروة بن الزبير عن المقوام عن ابي بصير عن ابي عبد الله رضي الله عنه قالت كفى النبي صلى الله
عليه وسلم في ثلاثة ابواب يحول كذا امثالا الذي في اليونانية الابواب بالحق في من توفيق وسجود في الحق الام
الذي في ذر ابواب يحول وهو في التبين فيما جمع من جمل هو انبوب الابواب التي او بالحق ليستة الى يحول في باب
وذلك كخف بغير الكاف في التبين بينهما سائلة عطف بيان يحول اي ثلاثة ابواب بغير قبضه من فظن
قبضه كخف لا يحول في فخر مما بالقطعة ويعتزل ان يكون المراد بغير لعدو اي الثلاثة خارجة عن القبض
قال عامة ولا قول ظاهره قال الشافعي وبالنسبة الى الكيفية ثم يكون القبض عند المشافهة من غير اشتراط
لان ابن عمر كفى ابنه في خمسة ابواب قبض وعامة وثلاثة لقايف رولة اليتي وقال في المذهب وشروحه
والافضل ان لا يكون في الكفن قبض ولا عامة فان كان لم يكن لكنه خلاف الا في الخبر كالبسة الشافعي انتهى وفيه
قال حدثنا سفيان عن هرون بن مسهر قال حدثنا يحيى بن هشام عن ابي عبد الله عروة بن الزبير
عن المقوام عن ابي عبد الله رضي الله عنه ان رسولنا صلى الله عليه وسلم كفى في ثلاثة ابواب بغير قبض ولا
عامة يا
بلا عامة بالموجودة بذلك القواد ولا في ذر عن المشتبه ان الكفن في النياب البيض والرواية الاولى في وان
كان الحديث شاملا لهذه لبلات تكرر الترجمة من غير فائدة وبالسند قال حدثنا اسمعيل بن ابي وليم عن عبد الله بن ابي
قال حدثني بالافراد قال الامام عن هشام بن عروة عن ابيه عن ابي بصير عن ابي عبد الله رضي الله عنه ان رسولنا صلى الله عليه وسلم
كفى في ثلاثة ابواب بغير قبض ولا عامة يا
بالتقنين اللقن من عند المال

[illegible]

AJC

عدم الرجعي والتسليم بالقبض والنفي في قوله ليس منا للتعليل لان التعصبة لا تقتضي الخروج عن الدين الا
 ان يكون كفرا او اهلبي ليس بقدر يابقا ولا مستثنا يستثنى باب
 انتهى من الولد دعوى الجاهلية ما مقصد رية والويل ان يقول عند المصيبة واوبلاء وذكر دعوى الجاهلية
 بعد ذكر الويل من ذكر العام بعد الخاص وسقط الياث والترجمة والمديك عند الكشميني وبالسنيد قال
 بن تاجر بن حفص قال حدثنا ابي حفص قال حدثنا الاعشى سليمان بن مهران عن عبد الله بن مرة عن حماد بن
 عمار بن ابي حمزة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من شق
 القرب وصرب لغيره ودعا بدعوى الجاهلية المستنكرة للويل وقوله ليس منا لمن في بعض طرق المديك عند
 ابن تاجر ووجه ابن حبان عن ابي امامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقن الخائسة وجهها والساقطة
 جسمها والدا عينا بالويل والنبور باب
 من جلت
 عند المصيبة يعرف بها الخزن بضم الخيمه وفتح الراء اي يعرف مبهتيا للمفعول ومن يومه وبالسند قال
 حدثنا محمد بن المشي الغنزي المصري الزم قال حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي قال سمعت جدي
 ابن سعيد الانصاري قال اخبرني بالافراد عة بفتح العين وسكون اليم بنت عبد الرحمن بن سعد بن زرار
 الانصارية البدينة قال سمعت عائشة رضي الله عنها قالت لما كانا على المنصب على المصطفى صلى الله
 عليه وسلم فقلنا ان حارث بن ابي ربيعة لا يفل على الفاعلية ويورثه وابوه بالمهلة والمهلة وقيل جعفر بن جعفر
 بن طالب فقلنا ان روايته عبد الله بن عمرو فوجه وجواب لنا قوله جلت عليه السلام اي في المسند كافي
 رواية ابي داود يعرف فيها الخزن قال في شرح المشكاة كالاي جلت خربا وعدل الى قوله يعرف ابدل لانه صلى الله
 عليه وسلم كظم الخزن كظما وكان ذلك القدر الذي ظهر فيه من جيلة البشرية وهذا موضع الترجمة وهو يدل على الابه
 لان الظاهر يدل عليها نعم اذا كان معه شيء من اللسان او اليد حرم قالت عائشة رضي الله عنها وانا انظر حمله
 كالبينة من صائر الباب بالصاد المهمل المتحركة والهمزة بعد الالف كلاب وتاخر لنا في الرواية قال انصاري في الصو
 مير بكر الصاد وسكون الفتح وهو المصطوف كاي الجمل الضاح والماوس وفسرته عائشة ومن بعد قاله شق
 الباب بضم الشين المحبة والحقق على البدلية في الموضع الذي ينظر منه في بحر الزكيات كثر الشين نظرا لانه
 يصير معناه الناجد ولبيبت مرادة هنا كما فيه قوله ان النبي فانه عليه السلام جعل له رواق على اسمه
 فعلم ان ساجدة امراته اسماء بنت عيسى المخزومية ومن حضر عندها من الناس اقارب جعفر واقباط
 ومن في معناهن وليس جعفر امرأة غير اسماء كما ذكره العلماء بالاختصار وذكر في بعض طر من المستنتر في فقال
 وحذف جزاء من القول المحكي لانه لما كان عليه اي يلكي برفع الصوت والياخ ويحي ولو كان مجردا لم يرفع عنه
 الاندحة فامع عليه السلام ان بها من من فعلين ذهبت فيها من فلم يطمعه لكونه لم يشهد النبي رسول
 الله عليه الصلاة والسلام ثم اتاه ابي تاخر الرجل النبي صلى الله عليه وسلم المرق النابذة فقال من لم يطمعه حكاية
 قول الرجل في منتهن فلم يطمعني فقال عليه السلام انهم في منتهن في نسخة وفي لى في البوينة ليس الا انهم
 يدون المنه فيذهب فيها من فلم يطمعه بجلهم ذلك على انهم من قبل ليس الرجل باأدنى انا الرجل النبي صلى الله عليه
 وسلم المنة العائدة قال في الله عليهما يا رسول الله بلقط جمع المونة الغائبة وللشمس في كماله الفرج وهو
 واصله والله لقد عليهما زيادة لقد وقال ابن جرير وللشمس في غلبتنا بلقط المنة المونة الغائبة في تحت
 عائشة انه عليه السلام قال للرجل لما بينهما فاحت بضم المثناة او من حتى يجئوا بكسرها ايضا من شيء عني
 في ابو يحيى التراب ليسد على النوح فلا تمكن منه او المادبة المياعة في الترجمة قالت عائشة فقلت للرجل ارحم
 الله اشك بالما والفتن المحبة اي الصفقة بالرخام وهو التراب امانة وذلاودت علمه من جسما ابرار يعقله
 بالنسوة لمهما من قرين لالانه اخرج النبي صلى الله عليه وسلم لكثرة تردده اليه ذلك لم يعلم ما امر به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اي من تهيمن وان كان منها من لانه لم يترتب على فعله الامثال فكانه لم يفعل او لم
 يفعل لثوب التراب وقول ابن جرير لم يلفظ لم يعبه بها من الماضي وقولها ذلك وقع قبل ان يتوجه من ابن علي انهم
 بفعل لما لم ياتوا قامت عندها قريبة بانه لم يفعل فغيرت عند بلقط الماضي مبالغة في ذلك عنه وفي
 الرواية لاينة بعد اربعة ابوابه صلى الله ما انت بقاعل وكذا المسند وغيره فظهر ان من خفف الرواية لتعبه القبيبي
 فقال لا يقال لقطه لم يغير بها عن الماضي وانما يقال لم يغير بجرم لشيء المضارع وتليه ماضيا وهذا هو الذي
 قاله اهل العربية وقوله لم يغيرت عند بلقط الماضي ليس كذلك لانه غير ماض بل هو مضارع ولكن صار معناه
 معنى الماضي بدخول لم عليه ولم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعاد بفتح القاف المهمل والمون
 والمفاني المستفزة والتعب قال النووي معناه انك قاضي عما اسوت به ولم تحبس عليه السلام فكافس حتى
 يرسل غيرك وتنتزع من الصناد هذا الحديث اخرج ايضا في المناظر والمنازعي وسلم في المناظر وكذا ابو داود والشافعي
 وفيه قال حدثنا عبد الوهاب بن عيسى بفتح العين فيهما الفلان لصبي في قال حدثنا عبد الوهاب بن عيسى بفتح الصاد
 اجمعة مصنف ابن خروان بفتح الحجة وشكون التراب بضمي مؤلام الكوفي قال حدثنا عبد الوهاب بن عيسى
 بن ابي مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من شق القرب وكذا في قوله

الصفحة يتخلون القرآن عما روي في الحديث الملاحم بعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أهل نجد ليقروا
عليهم القرآن ويوعظهم إلى الإسلام فلما تروا أبيهم يعقوب فصددهم غايروا الطفيل في أحيائهم وسلمهم رجعوا وكان
وعصيته فقاتلهم فقتلوا أكثرهم وذلك في السنة الرابعة من الهجرة ثم رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسلم حزن حزنا فداه الله عنه يا
عند المصيبة فترك ما أبصره من أظفار فنهز النفس بالصبر الذي هو خير قال تعالى يا أيها الذين آمنوا صبروا
للصبرين ويظهرهم أوله من الرضا ويحزنه نصيب على المعقولة وقال محمد بن كهل في خطبة الأوس
للجزع القول السني أي الذي يبعث للجزع غاليا والظن التفتيح هو البأس من لقوى الله المصائب في
العاقل ما يفتح له من الغائب أو الاستبعاد لخصولها وعدل من الثواب على الصبر ومناجاة هذا المأزج له
من حبه للمناجاة ويذكر الشئ وما يصادفه فقه وذلك بترك أظفار الجزع من القول الحسن والظن الحسن
فأظفار مع الجزع الذي يورده إلى ما خطر السارح قول سبي ووطن سبي وقا يعقوب عليه السلام لما استولى
على هواصيتهم لا يصبر صاحب على كتمان فيديته ويكره للناس وخير إلى الله لا إلى غيره ومناجاة سبته للجزع
من جهة أنه لما استولى على هواصيتهم لم يترك أحد ولا يكف عنه إلا الله تعالى وبه قاله حد ثنا سبي بن الحسن
بكر الموصلة وسكون الشين المحبة والحكم بنحسين النبينا بوري قال حد ثنا سفيان بن عيينة قال
أحدنا إسحق بن عمار الله بن أبي طلحة الأنصاري ابن أخي النبي أنه سمى الحسن من مالك رضى الله عنه يقول
استلم أي يرضى من أبي طلحة ربي من سهل الأنصاري وابنه هو أبو يعقوب صاحب التفسير كما قاله ابن جنان في
رواية وغيره وكان غلاما صبيحا وكان أبو طلحة يحبته جدا شديدا فلما مرض حز حزنا شديدا
حق فيضضه قال مات وأبو طلحة خارج فلما رآه أم سليم وهي لم تكن من مالك الله فماتت
محبته نسبا اعتدت طعنا ما فاضلته أوصيات سفيان كالحا وترى بيت زوجها تعزيبا للرجال أوصيات امر
العشي بان غسسته وكفنته وحطنته وسبغت عليه ثوبا كما يحضر طرفة الحديث فهو أولى بحسنه بغير القول
والحكا المملة المسددة أي جعلته بجانب البيت فلما جاء أبو طلحة قال لها كيف العلام قالت قد
أي سكتت لنفسه بسكون القوا واحد النفوس يعني أن نفسه كانت فلقمة مزرعة فارضا لموت فسكتت لأن
وظن أبو طلحة أن مرادها سكتت بالنوم لوجود القافية والآخر هذا باسقاط القافية لنفسه بغير النفا والافلا
أي سكتت لأن المراد يكون لنفسه عاليا فإذا ازال المرضه سكتت وكذا إذا مات وفي رواية معمر بن ثابت اسمها حاديا
وأبو أن يكون قد شراح فني أم سليم من تلك الدنيا ولغيرها لم تجز يكونه استراح أو بالأم تكن غالبة
أن الطفل لا غلات عليه ففوضت الأمر إلى الله تعالى مع وجود رجاها لأنه استراح من تكدي الدنيا قال الش
وظن أبو طلحة أنها ضا دقة بالنسبة في ما فهم من كلامها والأخرى صادقة بالنسبة إلى ما أراد من موافق
نفسه لآخره لئلا يوردان المعارض لمذوذة عن الكذب والمعارض في ما حصل معنيان وهذا من أحسن
فالحكا المحرقة يكلم لم تكذب فيه لكنه رقت فقه به على المعنى الذي كان يحزن لظن أن نفسه قد هزلت
كما قالت بالهوى وانقطاع النفس وأومنته أنه استراح من قلقه فأناموس من الدنيا وفيه سر وصحة
المعارض الموصلة إذا دعت الضرورة إليها وشرط جوارها أن لا ينظر حتى يسلم قال السني ثبات معها فلما
أصبح غسل وفي رواية السني بن سيرين فحرق الله العيشا فتعشى ثم أصاب منها وفي رواية جابر بن ثابت لغير
تطليعت وزاد معطر عن ثابت ففرضت له حتى وقع لها وفي رواية سليمان بن ثابت ثم نصبت له
أحسن مما كانت تصنع قبل ذلك فوقع لها ولبيها ما صنعت من
في الرضي والسليم لولا علمته بالاشربة والالحال سدد عليه وقه ولم يبلغ العرض الذي أرادته ولما
عند موت الطفل ففقت حقه من البكا البسير فلما أراد أبو طلحة أن يجز اعلمته أنه قد مات قال
في الفخر زاد سليمان بن المغيرة كما عند مسلم فقلت يا أبا طلحة أرايت لو أن قوما أعاروا أهل بيت
خارية فظلموا عارية ثم أعمقهم قال لا قالت فاحسب أنك قال ففقت وقال تركتني حتى ظلمت
ثم أخبرني باني وفي رواية عند الله فقالت يا أبا طلحة أرايت قوما أعاروا منا عارية ثم أعمقهم
فأخروا فكانهم وجدوا في أنفسهم زادهم في ربايته عن ثابت فأنار برودها فقال أبو طلحة ليس له
ذلك أن العارية مودة أضال أهلها ثم اتفقا فقالت إن الله أعارنا غلاما ثم أخذه منا إذا جاءنا
فصل في النبي صلى الله عليه وسلم لما جازى النبي صلى الله عليه وسلم ما كان من باب التذنية وللكسمي
من بضمير الموصلة الموقوفة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعقل السنان يما ركن الحاق ليل الحاق
هنا معني عسي بدليل دخول مدان على جوره ولا يجر ولا يصلي وإن عساكر لما في ليلتها بضمير الغائب وفي رواية
السني بن سيرين اللهم بارك لها وفيه تذكير على أن المارد يقول أنه يبارك وإن كان لفظ لفظ الجزع وفي رواية
السني بن سيرين قولك غلاما وفي رواية عند الله بن عبد الله فجات لعبد الله بن أبي طلحة قال سفيان بن عيينة
بالاستد المذكور فقال رجل من الأنصار يوعده بن رفاعه بن رافع بن خديج كما عند البيهقي وسعيد بن مسعود
فرايت لشعة أولادهم قد قرأ القرآن كذا في رواية أبي ذر والاصمعي وابن عساكر وغيرهم فرايت لهما أي من

مكة

ولد ولدهما عبد الله الذي جلت به تلك الليلة من أبي طلحة كما في رواية عباة عند سعيد بن منصور وسدد
والبيهقي بلفظ قولك غلاما قال عباة فلقد رأيت لك الغلام سبيع بنين قال ابن جرير في رواية سفيان
تخزيه قوله لهما أي على رواية سفيان لأن طامس أنه من ولدهما بغير واسطة وأما المارد من أولاد ولدهما تعقبه
العيني بعد أن ذكر عباة بلفظ لصا فقال لا نسلم الجوزي رواية سفيان لأنه ما صرح به قوله قال رجل من الأنصار
فرايت لشعة أولادهم قد قرأ القرآن ولم يقل رأيت بينهما أو لهما لشعة انتهى فانظر وتجب من هذا التعقب ووقع في
في رواية سفيان هذا لشعة أولادهم بتقديم القافية على الشين وفي رواية عباة المذكور سبيع بنين كما قد
نظم القرآن بتقديم الشين على الموصلة فتنبيل أحد لهما تعقيب أو أن المارد لشعة من نغم القرآن كله وبأ الشعة من
فراعتهم وذكر أن المديني من أسماء أولاد عبد الله بن أبي طلحة وكذا ابن سعد وغيره من أهل العلم بالإشتباه من قراء
القرآن وحمل العلم الحق واسمعييل يعقوب وعمر وعبد الله وعبد الله وعبد الله وهذا الحديث أخرجه مسلم
باب في الصبر عند الصدمة الأولى وقال جرير
المطاب رضي الله عنه وصلة الحكم في مستند ركه بعد العبد لأن بكسر العين وسكون الدال الملهتين ونعم بكسر العين الشدة
وسكون العين كلمة تدح وتايلها فاعلموا ونعم العلاء بكسر العين أيضا عطف على سابقه والتدح لفظه نصف المد
على التدحشي الذابة والحل العبدان والعلاء لما يعمل بين العبد وبين فهو مثل ضرب الجزع في قوله الذي إذا أصابته
مصيبة مما يصيب الإنسان من مكرهه قالوا الله عبيد أو ملكا وأما الله راجعون في الآية فلا يصح
تأمل على قيس الصبر المذكور في الآية الاسترخاء باللسان بل وبالقلب بأن يتصور ما خلقه وأنه راجع إلى ربه ويترك
بغيره عليه ليري ما يبقى عليه اعتنا ما اشتد منه ليهون على نفسه ويسهل له والمشير بخذوف ولعله قوله
أولئك عليهم صلوات مفرقة أو ثواب رهم واسمعهما العبدان كما قاله المصنف ورواه المالك في رواية المذكورة
موصولا عن عمر بلفظ أولئك عليهم مثل ما فهم من روى عنه العبدان وأولئك هم المهتدون ثم العلاء
وكذا أخرجه البيهقي عن المالك وأخرجه عبد بن حميد في تفسيره من وجه آخر قال الذين من المشرق يرون وقوعها بعد
المشقة بالقافية المشقة بالجل وهو عند أهل البيان من باب الترشيع للجان ذلك أنه لما كانت الآية أولئك
عليهم كذا وكذا ونظرة على فطر الجمل عبره عن رضى الله عنه هذه العبادات وقيل العبدان أنا لله وأما الله راجعون
والعلاء العبادات على ما في الآية الأولى كالأجفي وأما العبدان المذكور في القرآن العظيم في خمس وثلاثين
موضعا ومن أجملها قوله الآية ومن أذنتا أنا وجدناه ضابطا لأن هذا الضابط من العظمة فمن أجملها قوله
والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليهم مما صبرتم الآية وقوله تعالى بلير عطف على باب القبر أي وباب تولي
فأما عيسى على جوابكم بالصبر أي بانتظار الخير والفرح توكل على الله تعالى وأب الصوم الذي هو صبر عن المفطر
لما فهم من كسر السهرة وتصفية النفس والصلاة كالأجلى إليها فانها كرامة لأنواع العبادات النفسانية
والهداية من الطهارة وسر العورة وصف الما فيها والتوجه إلى التوبة والعلو للعبادة وأظفار الحشوع
بالجوارح وإخلاص النية بالقلب ومحاربة الشيطان ومناجاة لخلق وفراة القرآن والتكلم بالشهادة وكذا النفس
عن الأطميين حتى يجابوا إلى خصيل المآرب والها أي الاستغناء عما في الدنيا والصلاة وتغصيص ما يرد الصبر إليها
لعظم شأنها واستحسانها صوريا عن الصبر للصبر كالتبذير شاة الأعلى لها سبعين المحدثين والحشوع
الآخيات وخروج البوداد بأشاد حسن عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر صلي
ومن أشرار الصلوة أنها تمنع عن الصبر لما فيها من الذكر والبر والخصوع والتسليم قال حد ثنا عبد بن مسعود
بفتح الموصلة والشين المحبة المشددة قال حد ثنا غيره هو لقب محمد بن جعفر قال حد ثنا شعبة بن الحجاج
عن ثابت البناني قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ما كنت رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحد
الكثير الثواب الصبر عند الصدمة الأولى فإن مناجاة المصيبة لغنة لمارة روعة تزعزع القلب في روع
يصدمتها فان صبر الصدمة الأولى تكسرت جنة فها وضعت قوتها فها أن عليه استدامة الصبر فاما إذا
ظالت الأيام على المصائب وقع السلول وصار الصبر حينئذ طبعا فلا يجر عليه مثل ذلك والصبر على الحقيقة
من صبر نفسه وجسمها عن شهواتها وشرها عن الجزع والبكا الذي فيه راحة النفس أظفار الجزع فإذا
قابل سوت فيها الجزع وجسمه بالصبر لم يجد تحقيقه لأخروجه له عن قضاة تعالى وأنه يرجع إليه وعلى يقين
أن الأكل لا ينفذ فيهما ولا تأخر وإن التأخير يربته تعالى وهذه استحق حينئذ مجز بل الأخر فضلا منه تعالى
وعلى الصابرين الذين وعدهم بالرحمة والمغفرة وإذا جرح ولم يصبر ولم يغب نفسه ولم يرد من قضا الله شيئا
ولم يركب من قتل الصبر العوارض رجة المعية والمهنة أن الله يحب الصابرين أن الله يحسن الصابرين بكني فستان
الله تعالى في القافية والرضي وأعلم أن المصيبة كغير العبد الذي يسبك فيها كاصلة فاما أن يخرج ذهبها ثم إذا
أن يخرج حينئذ كاه قليل سبكا وعسبة بليتها فابدي الكبر عن خيب للمديد فان ينفذ هذا
الكبر في الدنيا فيبين ربه الكبر الأعظم فإذا علم العبد أن ادخاله كبر الدنيا ومسيكه خير له ذلك في الكبر والليل
وأن لا يلدن أحد الكبرين فليعلم قدر رغبة الله عليه في الكبر فالحاج والعبادة أمته الله بمصيبة
صبر عند الصدمة الأولى فليحذر الله تعالى على أن لا يلدن لك وتبته عليه ولا يلدن لك المصائب مكررات

قد

أوسيد بنات وذهب إلى عتبة السلام في طائفة إلى أن ما بينا على الصلوات لأنها لو كانت على
فعل العبد والمصاب لا يصح له فيها وقد يصيب الكافر من قبل ما يصيب المسلم وذهب أخرون إلى أنه باب عليها لأنه
ولا بينا لو كان من عند ونبلا لا كنت لهم به على صلاته وقد يصيب الصالح الذي يقبض بركه ما على الأرض مسلم بصيبه
الذي من مرض فما سواه الاحتياط لله به عنه خطاياه كما تحط النجس اليابسة وزفرها وفيها ما من مصيبة نصيب
المسلم من نصيب ولا وصب ولا من ولا آخر ولا الذي ولا من حتى السوكة الكافر لا يجرها خطاياه فالتم على المسلم
والمن على المصطفى والنصب والوصب المرض في حلقه صلى الله عليه وسلم تقوية الإيمان الضعيف ويسمى مسلما
فان قالوا لو قد نبأ وبسمى ذي وان قلوا ذكروا خطاياه ولم يثبت منها الكفر حتى عجز محمد أو ولو لم يكن المصطفى في الصبر
قدم يات
لحزنون وقال ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم تدمع العين ويحزن القلب
وهذه الحزن من باب الخوف وله يحزن القلب شفاقة عند الخوف وبأية لغيره وبما السند قال جده ما بالجم ولا في
درجتي الحسن بن عبد الوهب الجوري بنقل الجرم نسبة الجرم فيكون الجرم فيكون الترافة من فري تدبى قال
جده ما بيني وبين حسان التميمي قال جده ما بيني وبين حسان التميمي قال جده ما بيني وبين حسان التميمي
والمناة الخبيثة الجمل بكسر العين المصطفى عن باب المصطفى عن السنين ما لك رضي الله عنه قال دخلت مع
يسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سفيان القيس بنقي السنين والقيس بنقي القاف وسكون الفتنة أض
نوك صفة له أي الخاذا واسمه البراء أو الأضاري وكان ظييرا بكسر الظا المحبة وسكون الهمزة أي
زوج المصطفاة لا يرضى أن النبي صلى الله عليه وسلم عليه السلام بلبنة والمصطفاة زوجة أم سفيان
واسمها حولة بنت المذخر البجلي البجلي فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فاختار رسول الله صلى الله عليه وسلم
شروعية تقبيل الولد وشبهه وليس فيه دليل على فعل ذلك بالمصطفى لأن هذا إنما وقعت قبل موت أمهم عليه السلام
نعم روي أبو داود وغيره أنه صلى الله عليه وسلم قبل عثمان بن مظعون بعد موته وصلى الترمذي وروي البخاري أن
أبا بكر رضي الله عنه قبل النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته فلا صدقاً وقاية قارية تقبيله ثم خطبا عليه أي على أبي
سفيان بعد ذلك أمهم بنحو ونفسه يخرجها وقد دعا كاد دفع الإنسان ما له يهوديه فجلت عينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد قال يا لهذا المحبة وكسر الراء والياء أي يجري دمهما فقال له أي للنبي صلى الله
عليه وسلم عند الرحمن بن عوف رضي الله عنه وأنت بوا والقطعة على عذوف لقد بره الناس لا يصبرون عند
المصائب أو يتفقون وأنت تفعل كقولهم مع تحك على الصبر ونهيك عن الخرج فاحله عليه السلام فقال
يا بن عوف انصرا أي لحالة التي شاهدتها أي في رحمة ورفقة وشفقة على الولد تنبعث من النامل فيما
هو عليه ولتبينه بخرع وقلة صبر كما توهمت ثم أتته عليه السلام بأخري أي التي الدرجة الأولى بدعة
أخري أو اتبع الكلمة الأولى المحبة وهي قوله المصطفاة بكلمة أخرى مفصلة فقالت صلى الله عليه وسلم
أن العين تدمع والقلب يالصب فالمرجع عن المصطفاة من غير تحط لفضائله وفن حوازا الأخرى
الحزن وان كان كمنه أو في حوازا البكا على الميت قبل موته ثم يجرى زعمه لأنه صلى الله عليه وسلم على قبره
له رواية البخاري ورواد قرامته قبله أي من حوله رواه مسلم ولكنه قبل الموت أو في الجوار لا بعد الموت
استغاث ما فات وتعدا الموت خلاف الأولى كذا نقله في المجموع عن الجمهور لكنه نقل في الأذكار عن الشافعي
والإمام أنه مكره لم يثبت فإذا وجهت فلا تنكس يا كية قالوا وما الوجوب يا رسول الله قال الموت
رواه الشافعي وغيره باقيا ثم يبعث فيقال تسكني ويبيحني أن يقال إن كان البكا لرفقة على الميت وما
يجتنب عليه من عذاب الله وأما اليوم الغيبة فلا يكره ط ولا يكون خلاف الأولى وإن كان الخزع وعده التسليم
للفضا فبكر أو يجوز وهذا كله في البكا بصوت أمجد دمع العين العادي عن القول والفعل الممنوعين
فلا يمنع منه كما قاله عليه السلام في قول لا ما يرضى ربي وأما نقل قول الرضا عن أن أضاف الفعل
إلى الخارجة تنبيه على أن مثل هذا لا يدخل تحت لذة العبد ولا يتكلف الاكفاف عند ذكره كان الخارجة امتنع
فضارته أي القاعة لا هو وطه قال لانا بقاء فلكم ولون فغوى بصيغة المفعول لا بصيغة الفاعل
أي ليس للحزن من فعلنا ولكنه فاعل بنا من غيرنا ولا تكلفا لانتان لفعل غير والفريق بين دمع العين
ونطق اللسان أن النطق مذكور خلاف الدمع فهو للعين كالنظر لا ترى أن العين إذا كانت مغلوقة
نظرت شامخها أو أتاها فالفعل لها ولا كذلك نطق اللسان فإنه لصاحب اللسان قاله ابن المنبر
أي أصل الحزن هو من سمع بقل التبوذكي عن سليمان بن المغيرة رضي الله عنه وكسر العين المحبة عن ثابت
السناني عن أبيه عن مالك بن مائل رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما وصله النبي صلى الله عليه وسلم في الدلائل
وفي حديث الباب الفدي والعتمة والقول بالأسند
من إذا ظهرت علامة مخوفة وسقط لفظ الباب عند أبي ذر روى السند قال
ابن الصبح من أبي عبد الله قال أحرف بالافراد في فوا من الحزن المصطفى عن سعيد بن جابر في الحزن
قاضي المدية عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما قال استنكس أي مرض شديدا بعبادة

يسكون العين في الأول أصحها في الثاني تحقيقه لمؤخره سلوي له بغير تبويب فأنه النبي صلى الله عليه وسلم
قال لو لم يورده مع عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم قال
دخل علي النبي صلى الله عليه وسلم وسمعه فوجده في غايته أي في غايته وشين محبة بغير تبويب الف الذين
يعتونه لخدمته والبر بانه يكن قال في الغنى وسقط ما له من أكثر القايات والذين في البوذية لم ينفقوا
لأن عساكر فقط ليجوز أن يكون المراد بالاسم الغنية من الكرب
وقال النوريشي في شرح المصايح المراد بالاسم الغنى من كرب الوجع الذي فيه لا الموت لأنه يرى من هذا المرض على
يقين زمانا فقال عليه السلام قد فقه في فقه الاستغناء أي الذي يخرج من الدنيا بأن مات قالوا لا في ذلك
وإن عساكر فقط لا يرسلوا لاسم حوازا لاسم حوازا استغنىه قبل النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا لا في ذلك
الحاضر من النبي صلى الله عليه وسلم بل قال عليه السلام لا اسم حوازا أن الله بكره الهمم استغنىه
لأن قوله لشعقون لا يقتضي تنفولا لأنه جعل كاللزم ولا يقتضي تنفولا لا لا يجرى من السماع كذا قرن
المراموي وابن جبر كالمقاني وقد تغنىه العيني فقال ما المانع أن يكون أن يالفتي في عمل المفعول ليسمعون
ويوملاء لمعني الكلام انتهى لمن الذي ويأينها بالكسر لا بعدد بدمع العين ولا حزن انقلب لمن أعزب
هذا أنه قال سوا أو الشا إلى سنان أو حرج هذا أن قال جبر أن ولكسني أي ويرحم الله وإن الميت
يعزب بيا الله عند عذبه خلاف ما في فلا يعزب بيا على عليه وأما يعزب بيا على أي أن يعزب فلا يجرى وكان الميت
الميت شبيها فيه كما مره أن غير من المطاب رضي الله عنه فها هو موصول بالسند السابق إلى ابن عمر
في الكتاب لضعفة المعنى عنها بعد الموت بالخصا وفيها حان وعنه بالتراب تاسبا يا من عليه السلام
بذلك في تساجف كسروني للديت وعبيد الحزن في الحديث والاختيار والعتمة والقول وأخرجه مسلم
مصد رية ولا في ذر وابن عساكر من الوجع من البيا بنية بدل عن البكا والبر عن ذلك أي الرقة عنه وبالسند قال
جده ما بيني وبين حسان التميمي قال جده ما بيني وبين حسان التميمي قال جده ما بيني وبين حسان التميمي
قال جده ما بيني وبين حسان التميمي قال جده ما بيني وبين حسان التميمي قال جده ما بيني وبين حسان التميمي
عبد الرحمن قال سمعت عائشة رضي الله عنها تقول لما جاء قتل زيد بن حارثة وقليل من موالي من أبي طالب
وقتل عبد الله بن رواحة وعزوة مودة إلى النبي صلى الله عليه وسلم جلس النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد
كالكونه بعزف في الحزن والذلة من شق الباب بفتح السين المحبة أي الموضع الذي ينظر منه فأنه أطل لم يعرف
اسمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت لرسول الله أن لسا جعفر امرأة استأبنت محبس ومن حضره هاهن
النسوة بجران عذوف بدل عليه قوله وذكر جعفر الزاهد على قدر الحاجة ولا يصلي أن ينهاهن عذوف الموقلة إلا أن
قدما من رجل إليهم أي النبي صلى الله عليه وسلم فقال له فندمهن وذكر أنهن ولا في ذر وابن عساكر
لم يثبت لكونه لم يصح من بين بارة النبي صلى الله عليه وسلم فأنه عليه السلام المرأة الثانية أن يهاهن وبعث
الرجل من أماني النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله قد غلبتني أو غلبتني بسلوك الموقلة فيهما قال الموت
الشك من محمد بن حبيب لسمعه إلى جده ولا في ذر عن محمد بن عبد الله بن حبيب قالت عمة فرغت أي قالت عائشة
رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للمرحل وأحبت بفتح المثناة من حاء الجوار والشر من حاء
يجي في لواءه من التراب وللمستعمل من التراب قالت عائشة فقلت للرجل ارجع الله انك أي القنوب بالتراب
أفاته ولا فوا الله ما أنت دعا عما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم من النهي الموجب لأنها لم يمت وأما زنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم من العنافة العين والماء والنق وبعث قال جده ما بيني وبين حسان التميمي
والجحي قال جده ما بيني وبين حسان التميمي قال جده ما بيني وبين حسان التميمي قال جده ما بيني وبين حسان التميمي
أبوب شق محمد بن سبيح عن أم عطية لسميته رضي الله عنها قالت جده ما بيني وبين حسان التميمي
عبد الله بن سعد بفتح الموقلة أي لما يابس على الأسلم أن لا نخوع على ميت فإن مصد رية وهذا موضع الترجمة لأن النبي
لأمر كان متهيا عنه لما أخذا النبي صلى الله عليه وسلم عليهن في البهية تركه ما وقتت بلسان الفاء ولم يشدد هاهن
في اليونانية من امرأة بترك النوح أي من بايع معها في الوقت الذي باعت فيه من النسوة غير خمس نسوة وليس
المراد أنه لم يترك الشياخة من النساء المستلمات خمس وغير بالرفع والنصب أو بغيره من الستين وفتح الهمزة من مبتدأ
بحروفه أي أحد هام سليم وبالجاء بدل من خمس نسوة وكذا يجوز الوجهان فيما بعد ما عطف عليه واسم أم سليم
سليمة على اختلافه وفيه ابنة ملكان والدة السريفة عنه وأما العلاء بفتح العين والمدة لا أنصار
وأبنة أي سيرة بفتح السين الموقلة وسكون الموقلة وهي امرأة معاوية ابن جبر وأم أبيه بالجر عطفها
على السابق أن نقص ولا في ذر ولا أصيل وابن عساكر وأما تان بالرفع عطفها عليه أن رفعه فالثالثة تحسب
القطوف عنه رفقا وخفضا أو ابنة أبي قحيرة وامرأة معاوية بن أبي سفيان الراوي ههنا أنه سيرة في
امرأة فنادا أو غيرها قال في الغنى والذي يظهر أن الرواية بواوا لعطف أمه لأنه امرأة معاوية أم
عز بنت خلاد بن عمرو السلمي ذكرها ابن سعد وعليه هذا فابنة أبي سيرة غيرها وامرأة أخرى

قال جده ما بيني وبين حسان التميمي قال جده ما بيني وبين حسان التميمي قال جده ما بيني وبين حسان التميمي

عن السريانه شبل عن المشي في الجنان فقال **سعيد بن المسيب** فامسوا كذا الكسيمي والاصيلي بلع وغيرهما وامس بالواو مع الاخراد ولا فخر ولا اميل وان عساكرناش **سعيد بن المسيب** قال
الزني ابن الفير مطابقة هذا الامر للزينة ان الامر ينقض التوسعة على المسيبيين وعدم التزامهم جهة معينة وذلك
لما من تفاوت لحوالهم في المشي وقصبة الاسراع بالجنان ان لا يلزموا مكان واحد يمضون فيه لئلا يمشي على
بعضهم من يضعفه في المشي ممن يقوي عليه ويعدل محصله ان السرعة لا تتفق غالباً الا مع عدم التزام المشي في
جهة معينة فتناشوا وقال **ابو حنيفة** اي غير اسر امس بها اي الجنان من اي جهة كان لاحتمال ان يحتاج
حاملوها الى المعاونة والغير المذكور قال في الفتاوى اظنه عبد الرحمن بن قريطم القاف وسكون الزايدة مما ظاهراً
مأخذه وموصفاً وكان من اهل الصفة ثم ذكر حديثاً عن روع عنه عند سعيد بن منصور قال شهد عبد الرحمن
ابن قريطم حجة قرآن سائداً في حواضرهم واخبرني عن اخيه فامس بالجنان فوضعت ثم رماهم بالحقارة حتى اجتمعوا اليه
ثم امرها بخلف ثم قال من يدبها وخطها وعن يسارها وعن يمينها **سعيد بن المسيب** يعني بان ما ذكره يحيى وجسيمان
وليس سهلنا ان ذلك الجبر فلا نسلم ان هذا ما نسب لما ذكره الغير بل هو تعيينه مثل ما قاله النس في امراد المؤلف
لاثر النص المذكور دليل على اختياره لهذا المذهب وهو التغيير في المشي مع الجنان وهو قول الثوري وغيره وبه
قال ابن حزم لكنه فيه بالتأسي لحديث المغيرة بن شعبة المروي في التفسير الاربعة وهي ان حبان وكلمة
مرفوعة الراء خلف الجنان والمأبى حيث شامها والمجهول ان المشي ولونه اماها افضل للاتباع رواه الودود
باسناد صحيح ولا نه شفيح وعن الشافعية ان يتقدم واما ما رواه علي بن قرفا ما رواه سعيد بن منصور وغيره
المشي خلفها افضل وضعيف وكونه قريباً منها بحيث يراها ان التفت اليها افضل منه بعيداً بان لا يراها
لكنه التأسيين معها ولو مشي خلفها حصل له اصل فضيلة المتابعة وفائدة كالحا ويلزم ركوبه في ذهابه معها
لحديث الترمذي انه صلى الله عليه وسلم راي ناساً يكبان مع حبان فقال لا تستحيون ان ملائكة الله على اذانهم
فانتم على ظهور الذايهم ان كان له عذر لمضايقة رجوعه فلا كراهة فيه وبالسند قال **سعيد بن المسيب**
الدينني قال **سعيد بن المسيب** يعني عبيدة **الشافعية** اي الحديث الا ان الحديث محمد بن مسلم بن شهاب
والمستحق عن الزهري يدل من الاول او في لانه يعترض سماعة منه بخلاف رواية المستحق فقد صرح **الزهري**
في مسنده بسماع شفيق له من الزهري عن **سعيد بن المسيب** عن **ابو حنيفة** في رواية **سعيد بن المسيب**
الشافعية **سعيد بن المسيب** انه قال لا بأس بالجنان اسراعاً خفيفاً بين المشي والمشي والفتل والمشي لان ما فوق ذلك يؤدي
الى انقطاع الضعفا او مشقة الظالم فيكره وهذا ان لم يضر الاسراع فان ضره قالنا في افضل فان خفيف
عليه نفساً وانما رواه انقطاع زائدة في الاسراع فان كان **سعيد بن المسيب** اي الجنان نصب خير كان اي فهو
خير من عند الخروف **سعيد بن المسيب** زاد العيني كالحافظ ابن حجر اليه اي الى الخبر باعتبار الثواب والا كراهه لما قيل
له في قوله فيسرع به ليلقاه قريباً وفي توضيح ابن مالك انه روي اليها بالتأني وقال انه الضيق العابد على
الخبر وهو مذكر وكان ينبغي ان يقول خبر قدموها اليه كمن المذكر يجوز تأنيده اذا او لم يثبت لتاؤلف الخبر الذي
تقدم اليه النفس الصالحة بالرحمة او بالحسنى او بالبري والخيار والمجر ومذكر او لم يثبت ساقط من الفرع كما مثله
الجنان **سعيد بن المسيب** ذلك اي صالحة **سعيد بن المسيب** اي فيوشر **سعيد بن المسيب** في رواية فلامصلحة كله في مصالحة
لامنها بعيدة من الرحمة وهذا الحديث اخرجه مسلم وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه واسه تعالى علم
قول النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة

[illegible]

وبالسنن قال حدثنا محمد بن وهب بن الحسن الأسدي البصري النخعي عن أبي عوانة الوضاح عن عبد الله بن عيسى بن
عقبة بن قنادة بن دغامة عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه أن رسول الله عليه وسلم
صلى على الخبيث ملك الحبشة وهو يشهد قبر النوا ويخففها أفقع وتكثر فوقها وهو أفقع فكشفت في القفص الثاني
للأثافي لا يقال لا يلزم من كونه في القفص الثاني أن الثالث أن يكون ذلك منهن المصفوف حتى يحصل التطابق بلهذه
وبين الترجمة لأن الأصل عدم الزيادة ولو سلم عن جابر في هذا الحديث قال قنا فصفنا صفين فأوليه قوله أو الثالث
شئ حصل كان هناك صف ثالث أم لا وفي حديث مالك بن حبيزة المروي في أبي دارق الترمذي في حقه
والسالم وجهه على شرط مسلم ما بين مسلم يوف فيصل عليه ثلاثة صفوف من المسلمين الإيجاب أي غير له كما
رواه الحاكم كذلك فيسقط في الثلاثة على الميت ثلاثة صفوف فأكبر قال الزركشي قال بعضهم والثلاثة
بغير الصف الواحد في الأفضلية وإنما لم يجعل الأول أفضل بحافظة على مقتضود السائر من الثلاثة
الجنس فعلى التلخيص قال في المصاب هذه الترجمة

[illegible]

زيادة المستعجل ونحن صنفون بجمع مقصود الترجمة التي وحيد فتلى رواية عن لاسطابقة قالوا
تولوا الكرام في صنفنا كما مر والواو في قوله ونحن صنفون للمحال قالوا بالترتيب بضم الزاي وفتح الواو
محم مستعمل قد رس بفتح المنة العوقية وسكون الال وضم الالف سبعين مائة منا وصله الشافعي
عن ابي قال كنت في الصلاة التي يوم ضل الله ليني صلى الله عليه وسلم علي الجاشي واشتد له على مشروعي
الصلاة على الغائب وبه قال الشافعي واحد وجهه السلف حتى قال ابن خزيمة مات عن احد من الصحابة
سبعة قال الشافعي مما قرأ في شئ البهقي اما الصلاة وعالميت وهو اذا كان متلفعا متلفعا
عليه فكيف لا ندعوا له غايبا وفي القبر يد لك الوجه واجاب القائلون بالرفع وفي الحديث والمالك
عن قصة الجاشي بانه كان بار خيرا يصل عليه احد فقبحت الصلاة عليه لذلك اوانه خاف
بالجاشي لارافة اشاعة انه مات متسما او اشتبهت قلوب الملوك الذين اسلموا وحياته وليس
ذلك لقبح اوانه كشف له صلى الله عليه وسلم حتى راه ولم يره المامون ولا خلاف في جوازها
ونقطة ابن وفتي العبد بانه يحتاج الي ثقل ولا يثبت بالاحتمال التي وقال ابن اعني قال مالك

والاصبلي

[illegible]

[illegible][illegible]

فعل على الترك

ملک

[illegible][illegible]

عن النبي لم يبق فيها نواه يظلم كونه صدقة وثبتت ما عد حكمة فليس له القبول ان يصيبه اموال
الناس بغيره الصدقة فلو كان كعب هو اشد الملاكمة الذين خلقوا من خرقه تنوك ولا يذركه ابن
مالك **عن النبي عنه** قلته قال رسول الله ان من غلام ثمان اشد خلقا من ماله من ثمانية فمقتضية في الله
ولي رزق الله حتى الله عليه وسلم قال اني سمعت ابي عبد الله عليه السلام يقول قال النبي فاني فاني فاني
الجنة ولا في الوقت الذي
لقد يعين الصدوق ولو كلفه وشدة من خلاف كعب وبالسند قال جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال
الروي قال اخبرنا عن ابي الحسن بن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي فاني فاني فاني
بن الحسين بن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
على من قال في النهاية اي ما كان عنوا قد فضل عن عني وفيه ادا ما فضل عن العيال في الظاهر فاني فاني فاني فاني فاني
اشياء للعلم وممكنها كما نعتد قته مستندة الى الظاهر فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
قال الرجل اهله اذا قام اي قام ياجتاجون ان يبين الثبوت والكسوة وغيره ما وقوله وبدا قال لا ركني باله
وتركه وبالسند قال علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني
عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
المكي ولديكوف الكعبة فبما كانه الزبير بن بكارة وهو ابن ابي امام المومنين خديجة وبما سئل عن سئل شطرا
في الحاصلية وشرط ما في الاسلام واعتق ما في رتبة وعج في الاسلام ومئة مائة بدنة ووقف يعرفه بما يد رتبة
في اعتاق طواق الغضة منقوش في بيتا اعتقا الله عن حليم بن حرام واحدي الف ساعة ومات بالمدينة سنة خمس
اوسنة اربع او ثمان وخمسين اوسنة ستين **عن النبي عنه** قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
عن النبي عنه قال قال النبي فاني
ولفك واذا كنتم اذناك اذناك وروي النسائي في كتابه عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
يا رسول الله عندي دينار قال فقد قبه على نفسك قال عندك يا محمد قال انت اوصية الصدوق به علي روجيك قال
عندي يا محمد قال صدوق به علي ولدك قال عندك يا محمد قال صدوق به علي خادك قال عندك يا محمد قال انت اوصية الصدوق به ورواه
ابوداود والحاكم لكن بتقديم الولد على الزوجة والذي اطلق عليه الاحباب كما قاله في الرخصة تقديم الزوجة لان لفظة
أكد لانها لا تنقطع بمعنى الزمان والابا لا يعتار ولا يوجب عوضا عن الفكيك ومباح ذلك قال في ان ما الله تعالى
في النفقات بعون الله وفيه الصدقة عن النبي عنه قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
وفي كلف من الحرام وسوال الناس **عن النبي عنه** قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
عنفا ولا في رتبته الله بغير الفلكي **عن النبي عنه** قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
الحق والقنا بغيره الله ذلك **عن النبي عنه** قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
على انه رواه عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
لهذا انما المصنف يذكر ما يثبت في الحديث حكيم في قوله الابد اليك اخبرني من الابد السلفي فقال بالسند السابق
اول هذا الكتاب حد ثنا ابو النعمان عن محمد بن الفضل الشاذلي قال قال جعفر بن محمد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
مولى ابن عمر عن ابن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
ابوداود قال لا اكثر من جعفر بن محمد بن الفضل الشاذلي وقال واحد عنه المتصنف يعني يعني وقاين وكنا
قال عبد الوارث عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
مستند رواية معاذ بن المشي عنه واما رواية عبد الوارث فلم اتفق عليها موصولة وقلاخه ابو نعيم في مستخرج
عن طريق سليمان بن حبيب عن جعفر بن محمد بن الفضل الشاذلي المعطى وهذا يدل على ان رواه من تابعه بلفظه المتعقبة فقد
صح انتهى في التوفيل قال وحده عن النبي عنه قال قال النبي فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني فاني
الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في روى على النبي جلة امة وقعت كالارسل في البرية فله عليه
كالية اي كان بجبر العتي عنها والتعفف اي ويحجب الفقير عليه والسئلة لانها الواو اي ويضم المسئلة ولما
عن فتية من مالك والتعفف عن المسئلة الابد العلي جعفر بن محمد بن الفضل الشاذلي قال في الابد العلي في الدنيا اسم
فان من اتفق ورواه ابوداود وغيره المتعقبة يا لبيس قال في تان حارم ورجحة الظاهري قال في لان البيهقي في
ذكر المسئلة والتعفف عنها وقال شارح المشكاة وغيره ترجمه ان يقال ان قوله وهو يذكر الصدقة والتعفف
من المسئلة كلام مجمل في معنى الصدقة السؤال وقوله الابد العلي جعفر بن محمد بن الفضل الشاذلي قال في تان حارم ورجحة الظاهري قال في لان البيهقي في
فيبغي ان يفترى لعقبة لئلا يناسب الجمل وتفسيره بالابد المتعقبة غير مناسب لئلا يكون انما في هذا قوله
انصرف على قوله الابد العلي في المتعقبة ولم يفتحه بقوله الابد العلي في المتعقبة لئلا لا يلحقا على
علم المتعقبة وسفالة السائلة ورذالتها ويما ليستكلف منها فظهر هذا ان ما في الرواية ومسلم ارجح

أبواب الفقهية، هذا الصغير وهو جزء من كتابه

9

ای جتباہا

الصدق في الواجبة ليسوا لخاص ولا لغيره انما للفقير انما الصدقات للفقير لا لغيره ومعلوم تلاوته الآية انه
من ان الامور انما يستعمل في الواجب ان اتاد قول واحد قد بين ذلك لان الاصول بين اختلاف في المسئلة
فذهب قوم الى ان الاجزاء الموهبة والمندوب وخصته لغيره بالواجب متفق في المندوب وانما المندوب
ونصره القرابة والاصفها في استنباطه اليه في الدين المستعمل وقال ان كل امر يقع في المندوب
يوصف بالاجز كالنفس في تعقيب القاضي عياض المازري بان قوله ولو من خيلان وقوله فيما ورد في بعض الروايات
عند الطحاوي وفيه انها كانت امة صنفا البدين فكانت تنفق عليه وعلى ولده لان عليا بن عبد الله قد نطق
وبه جزء النوبي وغيره وتاؤلا قوله الجري عن ابي عبد الله القاسمي من النار كما اخافت ان صدقها على زوجها
لا تحصل لها المراء وقد سبق للمحدثين في باب الزكاة على الاقارب وفيه انها شافيت النبي صلى الله عليه وسلم
بالسوار وشافيتها وصفتها لم تقع مشافيتها ففعلت في الاولي على المأزق فاعيا على ايشان بلال قالوا انما
فضيحتا انما اخذت امة في شواها عن نصدق ففعلتها على زوجها وذلك والاخرى في سواها عن النفقة وفي هذا
المحدثين في الحديث والفقهاء والقول ورواه كماله في قول الامام المازري في الحديث وفيه رواية عن عاصم بن
ونابغ من تابعي عن عاصم بن علي الطبري لثلاثة اربعة من التابعين يوم الاحد عشر وسفيق وابراهيم وابراهيم
واخيه مسلم في الزكاة والنسابة في عشرة النساء وابن ماجة في الزكاة وفيه قاله
موسى بن عمار بن محمد بن ابي شيبه بن عاصم بن ابراهيم وعاصم بن ابراهيم بن ابي شيبه قال
بغير القين ويسكون الموحلة ابن سليمان عمرو بن الزبير بن العوام بن مغيص الموحلة
وتشددت في الزكاة ولا في زينة في دفع الدين والام المؤمنين وفي بيت ابي سلمة عبد الله بن
عبد الله بن عبد الله بن عمر بن مخرم ومرة ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدت باره الحبشة
وتحفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولدت في الحبشة ورويت عنه وعن ابيه وذكرها الجليل في رواية
التابعين قال في الاصابة كان له شريك في الحبشة البلوغ وذكرها ابن سعد فيمن لم يرو عن النبي صلى
الله عليه وسلم سببا ورويت ورويت عن ابيه في بيت ابي زينة وكوفي عن ابيه وهو الصادق كافي
قام سببه في الام المؤمنين هذا قال في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابي عبد الله في
ابن عبد الله بن عبد الله وكان نزولها في النبي صلى الله عليه وسلم بعد ولدها من ابي سلمة وعمره وعمره وزيه ورون
منه في دفع الموحلة وكسر النون وتشديد اليا والاصل بنون في الضيف في ابي المكارم سقطت نون
الجمع فصارت بنوي فاجتمعت الفاء والنون في سبقت احكامها بالمشكون فادعت النون فادعت اليها في الباء
في بجم النون وتشديد اليا في ابي سلمة النون كسرت لاجل الباء فصار في سببها السلام
في دفع الموحلة وكسر النون في ابي سلمة النون كسرت لاجل الباء فصار في سببها السلام
الفتوى فتكون ما ظرفية قاضي في المازري والبيس في الحديث نصرت بان الذي كانت تنفق عليهم من
الزكاة فكان القدر المشترك من الحديث حصول الاتفاق على ابيته انهي وفيه هذا الحديث الحديث والفتنة
والقول ورواه ما بين كوفي ومذني وفيه رواية تابعي عن عاصم بن ابراهيم وعاصم بن ابراهيم بن ابي شيبه
في ذلك لرقاب بان يعاود الكتاب الذي لبيته ما على المازري في الزكاة على ابي سلمة في الجرم وقيل بان سماع الرقاب
ففتنوه في قال ما كنت في المشهور اليه مال المازري وابن المازري في الزكاة على ابي سلمة في الجرم وقيل بان سماع الرقاب
اغانة المكاتب لانه قد يعاود ولا يعاود لان المكاتب عبد ما بقي عليه درهم والزكاة لا تصرف للعتد ولا لاول
مذهب التابعين والبيت والكوفيين وكثيرا من العلماء ورواه ابن وهب عن مالك وقال المروزي في المنايا
في مفسرهم والمكاتب الاخرى من الزكاة قبل جلودهم وتجري ان يفتري منها رغبة لا تنفق بعتق ولا
يجري عتقها عتق عبد وما تنبه عنها وهو موافق لما رواه ابي عاصم والوصيد في الاموال تسند صح
عن ابي بصير انه كتب لغيره من عبد المازري ان سماع الرقاب يتحمل بصفتين نصف لطل مكاتب يدعي لانه لا تسند
يشتري به رقاب من صل وصام وعد عن الامام ابي في قوله وفي الرقاب لانه لا تسند في الاستحقاق الجمة
لا لرقاب وقيل لا ليد ان لانه احمى في ذلك في قوله وفي الرقاب لانه لا تسند في الاستحقاق الجمة
ولو كانوا اغنى لقوله عليه السلام لا تحل الصدقة لغني الا لخمسة لغا زينة سبيل الله وخصه اوصيه
بالحنان وعن ابي عبد الله سبيل الله فيهم اوله وفيه قاله الرجل يسم القنينة وكسر الفوقية من رذائل
الرفقة من المرفوض للفقير وفيه قاله احمد بن محمد بن ابي عاصم في عاصم بن عاصم ما يدف
ثم رجع عنه كافي رواية الميموني في اضطرابه لكونه يختلف في استناده عن الاحمسي ومن لم يرو عنه
المؤلف لورده بصيغة القريض لكن جزم المروزي بجهته في الصدق والحق وقوله الفتوي عند كتاب
في ذلك لرقاب بان يعاود الكتاب الذي لبيته ما على المازري في الزكاة على ابي سلمة في الجرم وقيل بان سماع الرقاب
ففتنوه في قال ما كنت في المشهور اليه مال المازري وابن المازري في الزكاة على ابي سلمة في الجرم وقيل بان سماع الرقاب
اغانة المكاتب لانه قد يعاود ولا يعاود لان المكاتب عبد ما بقي عليه درهم والزكاة لا تصرف للعتد ولا لاول
مذهب التابعين والبيت والكوفيين وكثيرا من العلماء ورواه ابن وهب عن مالك وقال المروزي في المنايا
في مفسرهم والمكاتب الاخرى من الزكاة قبل جلودهم وتجري ان يفتري منها رغبة لا تنفق بعتق ولا
يجري عتقها عتق عبد وما تنبه عنها وهو موافق لما رواه ابي عاصم والوصيد في الاموال تسند صح
عن ابي بصير انه كتب لغيره من عبد المازري ان سماع الرقاب يتحمل بصفتين نصف لطل مكاتب يدعي لانه لا تسند
يشتري به رقاب من صل وصام وعد عن الامام ابي في قوله وفي الرقاب لانه لا تسند في الاستحقاق الجمة
لا لرقاب وقيل لا ليد ان لانه احمى في ذلك في قوله وفي الرقاب لانه لا تسند في الاستحقاق الجمة
ولو كانوا اغنى لقوله عليه السلام لا تحل الصدقة لغني الا لخمسة لغا زينة سبيل الله وخصه اوصيه
بالحنان وعن ابي عبد الله سبيل الله فيهم اوله وفيه قاله الرجل يسم القنينة وكسر الفوقية من رذائل
الرفقة من المرفوض للفقير وفيه قاله احمد بن محمد بن ابي عاصم في عاصم بن عاصم ما يدف

والذي

الذي له ان كان فقيرا لم يمسك في المسن قوله تعالى انما الصدقات للفقير لا لغيره ومعلوم تلاوته الآية انه
من ان الامور انما يستعمل في الواجب ان اتاد قول واحد قد بين ذلك لان الاصول بين اختلاف في المسئلة
فذهب قوم الى ان الاجزاء الموهبة والمندوب وخصته لغيره بالواجب متفق في المندوب وانما المندوب
ونصره القرابة والاصفها في استنباطه اليه في الدين المستعمل وقال ان كل امر يقع في المندوب
يوصف بالاجز كالنفس في تعقيب القاضي عياض المازري بان قوله ولو من خيلان وقوله فيما ورد في بعض الروايات
عند الطحاوي وفيه انها كانت امة صنفا البدين فكانت تنفق عليه وعلى ولده لان عليا بن عبد الله قد نطق
وبه جزء النوبي وغيره وتاؤلا قوله الجري عن ابي عبد الله القاسمي من النار كما اخافت ان صدقها على زوجها
لا تحصل لها المراء وقد سبق للمحدثين في باب الزكاة على الاقارب وفيه انها شافيت النبي صلى الله عليه وسلم
بالسوار وشافيتها وصفتها لم تقع مشافيتها ففعلت في الاولي على المأزق فاعيا على ايشان بلال قالوا انما
فضيحتا انما اخذت امة في شواها عن نصدق ففعلتها على زوجها وذلك والاخرى في سواها عن النفقة وفي هذا
المحدثين في الحديث والفقهاء والقول ورواه كماله في قول الامام المازري في الحديث وفيه رواية عن عاصم بن
ونابغ من تابعي عن عاصم بن علي الطبري لثلاثة اربعة من التابعين يوم الاحد عشر وسفيق وابراهيم وابراهيم
واخيه مسلم في الزكاة والنسابة في عشرة النساء وابن ماجة في الزكاة وفيه قاله
موسى بن عمار بن محمد بن ابي شيبه بن عاصم بن ابراهيم وعاصم بن ابراهيم بن ابي شيبه قال
بغير القين ويسكون الموحلة ابن سليمان عمرو بن الزبير بن العوام بن مغيص الموحلة
وتشددت في الزكاة ولا في زينة في دفع الدين والام المؤمنين وفي بيت ابي سلمة عبد الله بن
عبد الله بن عبد الله بن عمر بن مخرم ومرة ربيعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولدت باره الحبشة
وتحفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولدت في الحبشة ورويت عنه وعن ابيه وذكرها الجليل في رواية
التابعين قال في الاصابة كان له شريك في الحبشة البلوغ وذكرها ابن سعد فيمن لم يرو عن النبي صلى
الله عليه وسلم سببا ورويت ورويت عن ابيه في بيت ابي زينة وكوفي عن ابيه وهو الصادق كافي
قام سببه في الام المؤمنين هذا قال في ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في ابي عبد الله في
ابن عبد الله بن عبد الله وكان نزولها في النبي صلى الله عليه وسلم بعد ولدها من ابي سلمة وعمره وعمره وزيه ورون
منه في دفع الموحلة وكسر النون وتشديد اليا والاصل بنون في الضيف في ابي المكارم سقطت نون
الجمع فصارت بنوي فاجتمعت الفاء والنون في سبقت احكامها بالمشكون فادعت النون فادعت اليها في الباء
في بجم النون وتشديد اليا في ابي سلمة النون كسرت لاجل الباء فصار في سببها السلام
في دفع الموحلة وكسر النون في ابي سلمة النون كسرت لاجل الباء فصار في سببها السلام
الفتوى فتكون ما ظرفية قاضي في المازري والبيس في الحديث نصرت بان الذي كانت تنفق عليهم من
الزكاة فكان القدر المشترك من الحديث حصول الاتفاق على ابيته انهي وفيه هذا الحديث الحديث والفتنة
والقول ورواه ما بين كوفي ومذني وفيه رواية تابعي عن عاصم بن ابراهيم وعاصم بن ابراهيم بن ابي شيبه
في ذلك لرقاب بان يعاود الكتاب الذي لبيته ما على المازري في الزكاة على ابي سلمة في الجرم وقيل بان سماع الرقاب
ففتنوه في قال ما كنت في المشهور اليه مال المازري وابن المازري في الزكاة على ابي سلمة في الجرم وقيل بان سماع الرقاب
اغانة المكاتب لانه قد يعاود ولا يعاود لان المكاتب عبد ما بقي عليه درهم والزكاة لا تصرف للعتد ولا لاول
مذهب التابعين والبيت والكوفيين وكثيرا من العلماء ورواه ابن وهب عن مالك وقال المروزي في المنايا
في مفسرهم والمكاتب الاخرى من الزكاة قبل جلودهم وتجري ان يفتري منها رغبة لا تنفق بعتق ولا
يجري عتقها عتق عبد وما تنبه عنها وهو موافق لما رواه ابي عاصم والوصيد في الاموال تسند صح
عن ابي بصير انه كتب لغيره من عبد المازري ان سماع الرقاب يتحمل بصفتين نصف لطل مكاتب يدعي لانه لا تسند
يشتري به رقاب من صل وصام وعد عن الامام ابي في قوله وفي الرقاب لانه لا تسند في الاستحقاق الجمة
لا لرقاب وقيل لا ليد ان لانه احمى في ذلك في قوله وفي الرقاب لانه لا تسند في الاستحقاق الجمة
ولو كانوا اغنى لقوله عليه السلام لا تحل الصدقة لغني الا لخمسة لغا زينة سبيل الله وخصه اوصيه
بالحنان وعن ابي عبد الله سبيل الله فيهم اوله وفيه قاله الرجل يسم القنينة وكسر الفوقية من رذائل
الرفقة من المرفوض للفقير وفيه قاله احمد بن محمد بن ابي عاصم في عاصم بن عاصم ما يدف
ثم رجع عنه كافي رواية الميموني في اضطرابه لكونه يختلف في استناده عن الاحمسي ومن لم يرو عنه
المؤلف لورده بصيغة القريض لكن جزم المروزي بجهته في الصدق والحق وقوله الفتوي عند كتاب
في ذلك لرقاب بان يعاود الكتاب الذي لبيته ما على المازري في الزكاة على ابي سلمة في الجرم وقيل بان سماع الرقاب
ففتنوه في قال ما كنت في المشهور اليه مال المازري وابن المازري في الزكاة على ابي سلمة في الجرم وقيل بان سماع الرقاب
اغانة المكاتب لانه قد يعاود ولا يعاود لان المكاتب عبد ما بقي عليه درهم والزكاة لا تصرف للعتد ولا لاول
مذهب التابعين والبيت والكوفيين وكثيرا من العلماء ورواه ابن وهب عن مالك وقال المروزي في المنايا
في مفسرهم والمكاتب الاخرى من الزكاة قبل جلودهم وتجري ان يفتري منها رغبة لا تنفق بعتق ولا
يجري عتقها عتق عبد وما تنبه عنها وهو موافق لما رواه ابي عاصم والوصيد في الاموال تسند صح
عن ابي بصير انه كتب لغيره من عبد المازري ان سماع الرقاب يتحمل بصفتين نصف لطل مكاتب يدعي لانه لا تسند
يشتري به رقاب من صل وصام وعد عن الامام ابي في قوله وفي الرقاب لانه لا تسند في الاستحقاق الجمة
لا لرقاب وقيل لا ليد ان لانه احمى في ذلك في قوله وفي الرقاب لانه لا تسند في الاستحقاق الجمة
ولو كانوا اغنى لقوله عليه السلام لا تحل الصدقة لغني الا لخمسة لغا زينة سبيل الله وخصه اوصيه
بالحنان وعن ابي عبد الله سبيل الله فيهم اوله وفيه قاله الرجل يسم القنينة وكسر الفوقية من رذائل
الرفقة من المرفوض للفقير وفيه قاله احمد بن محمد بن ابي عاصم في عاصم بن عاصم ما يدف

والذي

[illegible][illegible]

چینا

قاد

[illegible]

كتاب

انما جاء ان اباة النبي صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
وقيل جدته قال النبي صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
النبي صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
وعنه في الحديث ومنهم من ضبط بكسر العين وسكون الهمزة وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
بشد ذلها وامل الادب بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
مهم والاولى لما كان ذلك في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
ذكر ان فيكون في الدليل عن تفسير الطبري ان اسمه عطاء بن منبه قال فيكون فان ثبت ذلك فهو خير على الراجح
فقال تبارك وتعالى في سورة النور وهو منقطع بالصاد والظا والحق في اي منطلق بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
النبي صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
الله صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
النبي صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
الوحي وهو محمول على ان عرف النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
الكرامة الايمان بمشاهدة كمال الوحي كماله فاذا ارسل الله صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
مكتوبة وقطاعه مشددة من الغلظة وهو صوفى النفس المتزود من القام من سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
عليه السلام ليس من ملة مصمومة ورأسه من سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
عنه ما يتبعه من ثوب الوحي بنبأ السوء والشرية ترعنه والتشديد أكثر لافادة التذرع في حق
ابن الذي يقال له الخ في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
ان علي بن ابي طالب الطيب بعد الاحرام للامم بعثت من الثوب والبدن لعموم قوله اغسل الطيب الذي
لك وهو قولنا لك وعنه من الحسن واجاد
بلا خلاف كما قد ثبت عن عائشة انها طيبته صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
يوجد الاخرى لاجل من الامروا الظاهر ان الغاية في ثلاث مرات الغسل في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
قوله ثلاث مرات من حلة تنقل النبي صلى الله عليه وسلم وهو يرضى بكرار الغسل ليجعل ان يكون الغسل في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
قال اي قال له النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات اغسل الثوب فلا يكون فيه تشبه بين علي مع ثلاث غسيلات
الليونة قوله اغسل الطيب في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
لا اربا بالحكمة لان الصلابة لا يزل لونه ولا رايته بالكلية ثلاث مرات فعلى هذا من غسل الدم من ثوبه
لم يضر فينا طمعه انني لو كان في الحديث ما يدل على ان الغسل في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
بطلب واذا كان الخاف في البدن انني ان تزل لونه ولا رايته بالكلية ثلاث مرات فعلى هذا من غسل الدم من ثوبه
الطيب بالبدن اخف من غلظه بالثوب الذي المصاير وترجع هذه الحجة واضحة في حقك كما تضمن
شجرك وللشمس مني ما تصنع في حرك بالقطا كاف كما تخرجك وفيه دلالة على انه كان يرضى اعماله في
ذلك وعند مسلم والنسائي من طريقين عن عروة بن ربيعة عن عطاء بن منبه في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
حك قال اترع علي هذه الثياب واغسل عن هذه الخلق فقال ما كنت متا لعا في حرك فاصنع في حرك اي
فلما ظن ان الغسل ليس في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
ابن جريح قلت لفظ اترع عليه السلام الا شأ جريح امع عليه السلام ان يغسل ثلاث مرات قال
نعم اراد الاقواء وهو يوجب الاحتمال الاول وهو ان يكون ثلاث مرات مع الاغسل والله من كلام النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم وقال لا سمعني يسيروا في الخلق كان على الثوب ثوب التزجزة وانما فيه ان الرجل كان متنجسا ولا يقال
من طيب ثوبه او صنفه به نص في قوله صلى الله عليه وسلم اغسل الطيب الذي بك يبين ان الطيب لم يكن
في ثوبه ولو كان على الحية لكان في ثوبه كفاية من جهة الاحرام اني يعني فليس بين الحديث والتزجزة مطابقة
واجيب بان المولى جرى على عادته ان يبين الى ما وقع في بعض طرق الحديث الذي يورده وقد اوردته في عروقات الاحرام
من وجها فليظن عليه فبهض فيها رصفه والخلق في المادة انما يكون في الثوب ولا في داود الطيالسي في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
سبعة عن قتادة عن عطاء بن راعي رجلا عليه حيلة في الخلق وتسلم من طريق راعي بن ابي معروف عن عطاء ورواة
حديث الباب مكيون لا شيخ المولى عاصم النبيل فبهض وفيه منقطع الان كان صفوان حضر راجعة في
يعلو فيكون متصلا لانه قال ان يعلو في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
الطيب عند الاحرام في البدن والثوب ولولا لفتاوى ابي الحسن اذا اراد ان يحرمه ويترجل بفساد بغيره في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
عطاء في قوله وما يليق بالانصاف بان مقلده وهو الذي في البونينة لا غير كقوله وليس عباة وقتر عيني اي
وليس شعرا بالمشط ويدهن بكسر الحاء مع تشديد الدال من الاضطرار مسطون على سابقه اي يتبلى بالانصاف

انما جاء ان اباة النبي صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
وقيل جدته قال النبي صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
النبي صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
وعنه في الحديث ومنهم من ضبط بكسر العين وسكون الهمزة وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
بشد ذلها وامل الادب بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
مهم والاولى لما كان ذلك في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
ذكر ان فيكون في الدليل عن تفسير الطبري ان اسمه عطاء بن منبه قال فيكون فان ثبت ذلك فهو خير على الراجح
فقال تبارك وتعالى في سورة النور وهو منقطع بالصاد والظا والحق في اي منطلق بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
النبي صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
الله صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
النبي صلى الله عليه وسلم في بيته بضم الميم وسكون النون وفيه القنينة وفيه ماء
الوحي وهو محمول على ان عرف النبي صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
الكرامة الايمان بمشاهدة كمال الوحي كماله فاذا ارسل الله صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
مكتوبة وقطاعه مشددة من الغلظة وهو صوفى النفس المتزود من القام من سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
عليه السلام ليس من ملة مصمومة ورأسه من سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
عنه ما يتبعه من ثوب الوحي بنبأ السوء والشرية ترعنه والتشديد أكثر لافادة التذرع في حق
ابن الذي يقال له الخ في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
ان علي بن ابي طالب الطيب بعد الاحرام للامم بعثت من الثوب والبدن لعموم قوله اغسل الطيب الذي
لك وهو قولنا لك وعنه من الحسن واجاد
بلا خلاف كما قد ثبت عن عائشة انها طيبته صلى الله عليه وسلم في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
يوجد الاخرى لاجل من الامروا الظاهر ان الغاية في ثلاث مرات الغسل في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
قوله ثلاث مرات من حلة تنقل النبي صلى الله عليه وسلم وهو يرضى بكرار الغسل ليجعل ان يكون الغسل في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
قال اي قال له النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات اغسل الثوب فلا يكون فيه تشبه بين علي مع ثلاث غسيلات
الليونة قوله اغسل الطيب في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
لا اربا بالحكمة لان الصلابة لا يزل لونه ولا رايته بالكلية ثلاث مرات فعلى هذا من غسل الدم من ثوبه
لم يضر فينا طمعه انني لو كان في الحديث ما يدل على ان الغسل في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
بطلب واذا كان الخاف في البدن انني ان تزل لونه ولا رايته بالكلية ثلاث مرات فعلى هذا من غسل الدم من ثوبه
الطيب بالبدن اخف من غلظه بالثوب الذي المصاير وترجع هذه الحجة واضحة في حقك كما تضمن
شجرك وللشمس مني ما تصنع في حرك بالقطا كاف كما تخرجك وفيه دلالة على انه كان يرضى اعماله في
ذلك وعند مسلم والنسائي من طريقين عن عروة بن ربيعة عن عطاء بن منبه في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
حك قال اترع علي هذه الثياب واغسل عن هذه الخلق فقال ما كنت متا لعا في حرك فاصنع في حرك اي
فلما ظن ان الغسل ليس في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
ابن جريح قلت لفظ اترع عليه السلام الا شأ جريح امع عليه السلام ان يغسل ثلاث مرات قال
نعم اراد الاقواء وهو يوجب الاحتمال الاول وهو ان يكون ثلاث مرات مع الاغسل والله من كلام النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم وقال لا سمعني يسيروا في الخلق كان على الثوب ثوب التزجزة وانما فيه ان الرجل كان متنجسا ولا يقال
من طيب ثوبه او صنفه به نص في قوله صلى الله عليه وسلم اغسل الطيب الذي بك يبين ان الطيب لم يكن
في ثوبه ولو كان على الحية لكان في ثوبه كفاية من جهة الاحرام اني يعني فليس بين الحديث والتزجزة مطابقة
واجيب بان المولى جرى على عادته ان يبين الى ما وقع في بعض طرق الحديث الذي يورده وقد اوردته في عروقات الاحرام
من وجها فليظن عليه فبهض فيها رصفه والخلق في المادة انما يكون في الثوب ولا في داود الطيالسي في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
سبعة عن قتادة عن عطاء بن راعي رجلا عليه حيلة في الخلق وتسلم من طريق راعي بن ابي معروف عن عطاء ورواة
حديث الباب مكيون لا شيخ المولى عاصم النبيل فبهض وفيه منقطع الان كان صفوان حضر راجعة في
يعلو فيكون متصلا لانه قال ان يعلو في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
الطيب عند الاحرام في البدن والثوب ولولا لفتاوى ابي الحسن اذا اراد ان يحرمه ويترجل بفساد بغيره في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة في سنة ثمان وخمسين للهجرة
عطاء في قوله وما يليق بالانصاف بان مقلده وهو الذي في البونينة لا غير كقوله وليس عباة وقتر عيني اي
وليس شعرا بالمشط ويدهن بكسر الحاء مع تشديد الدال من الاضطرار مسطون على سابقه اي يتبلى بالانصاف

[illegible]

في هذا السلكين والنساء على ما عايناهما وقد كان ابن عبد السلام يستشكل معرفة حقيقة الاحرام
فيحيث فيه كثيرا واذا قيل انه النبوة اعترض عليه بان النية شرط في الذي الاحرام ركبه وشرط النية غير
ويعترض على ان التلبية بما لها ليست بركن والاحرام ركن فلو كان يجوز على تغيير فعل يتعلق به النية في الاندفاع
انتهى **باب الجوراسم** قال من احرم احراما بمعنى دخل في الحرمه اي ادخل نفسه وصبر بها متلبسة بالسبب
بالتبعية المتعقبة الحرمه لانه دخل في عبادته ليل واليوم معا معا فحرم عليه الانواع السبعة ليس المخط
والطيب ودين الرأس والحية وازالة الشعر والتظفر والجماع ومقدما قد قال المتقدم قد علم من هذا ان النية
مغايرة لما هو في نفسه ولا في غيره لانها فمقد فعل الشيء نفرا الى الله فاركان الى مثلا للاحرام والوقوف والطواف
والسعي والنية فكل كل من الاربعة نفرا الى الله تعالى بها ونظرا الفقير بزيور لا لاسكان وكان الذي كان
يعمر عليه هو ما ذكره الله اعلم وبالله التمسك **قال** حدثنا عبد الله بن يوسف الغنيسي **قال** اخبرنا ما
الامام عن نافع مولى ابن عمر عن عبد الله بن عمر عن الخطاب رضي الله عنه ان رجلا قال للمهاظر ابن عمر ما اوقف
عليه قال يا رسول الله ما يا بني الرجل المحرم قالوا وقد اوقفنا او منعنا من الثياب وعند البيهقي
ان ذلك وقع والنفوس الى الله عليه وسلم بخطيب يوم مقدم جميعها المدينة وفي حديث ابن عباس عن عبد الله بن عمر
الي انه عليه الصلاة والسلام خطب في ذلك في عرفات فدخل على النعدي **قال** رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا
به **باب** ينسب اليه يوم الناف واليوم بالجمع ويلبس بالرفع وقول الاسير على المخرج عن حكم الله تعالى اذ وجوب التسوا
او جوب بمعنى النهي وبالجموع على النهي وكسر لا تنفكا التاكيد **باب** فيقول وفيه على الجور
والجواب وقع على الجور في المكة فيه **باب** في الحجاب مما لا يجوز لبسه انصروا انصروا
على الجور قد نره اولى اذ هو قليل ونعم منه ما يحتاج فمقتضى المطابقة بين الجواب والسؤال بالمعروف وقيل كان
الايق المتوال عن الذي لا يتاح اذا لا حاجة الاصل ولنا اكا قد بدلك تنعيمها للسائل على الا يتوكل في مثل
ذلك استلوه الحكيم نحو نيسبلوك عن الاهله قولي موافقت للناس لاية فانه سائلوا عن حكم اختلاف
الفرجيت قالوا ما بال الحلال يبدل وقد فقمنا من ذلك انصافا جاءهم بان الحلة الطامس لا بد لان يكون
معالم الناس يوفون بها امورهم ومعالم للعبادة اذ الموقنة تفرق بها الوقايعا وخصوصا في بعض بلاد
سواحل وموان كان ينبغي ان يسألوا عما ينفعهم ويؤذيهم ولا يستلوا عما لا حاجة لهم في السؤال عنه نعم
المطابقة واقعة بين السؤال والجواب على احدي الروايات فقد رواه ابو عوانة من طريق ابن جزيج من نافع
بلقط ما يذكر المحرم وفي شاذة والاختلاف فيها على ابن جزيج لا على نافع ورواه سالم عن ابيه عن احد والفرجة
وابي عوانة في صحيحهما بلقط ان رجلا قال لما جئت بك المحرم من الثياب واخرجك احد عن ابن عبيدة عن الزهري

فغان

[illegible]

۲۵۲

ن

[illegible]

لعل
يكون

۶۸

كان في ذلك وقت فاعل وجوز القبول على التخيير والحمد لله في موضع رفع خبره وانما هذا هو الوجه
عن البيت فقال ابن عمر قل كان المكي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مكة ثم خفف الصلاة وهو في التنوين عليها فاضربته في راسه فاحسب
والوجه الثاني بسبب عدم التخيير بين اذان او اذان على الاستقامة فالتخيير انما التماسية لان من خفف بعد اذان او بعد الصلاة
بشرط ان تكون مصدرة وان يكون العقل متصلا بها ومتصلا بنفسه وان يكون مستقلا لا ينافي
سائر اذان غدا فيقول اذ اكرمتك واذا والله اكرمتك فلهذا يصح وجوب اذان قلعت انا اذان
اكرمتك لعدم تكررهما واذا باعته الله اكرمتك للفضل بغير التمس او بعد تلك السان حكينا فقلت اذ انصرف
لعدم الاستقبال وقد ظهر مما ذكر ان اضع هنا منصوب لان اذ مصدرة واصنع منضلة فاستقبل وان
قولا القيني فاذا كان فعلها مستقبلا وجب الرفع كما هنا سهر واستيق فلم والمعنى ان صدقت عن البيت
اصنع خالصه ونحو الله صلى الله عليه وسلم في سائر التخليل بين حصص المدينة في ايامه كما في هذا البيت
فمن كما وجهها النبي صلى الله عليه وسلم في قصة المدينة ثم خرج حتى اذا كان بطريق المدينة اوضح بين مكة
والمدينة قدام ذي الحليفة قال ما شان الحج والعمرة الا واحد بالحق اي واحد يحكم للصلاة اذ كان التخليل
المعبر عن الحج والعمرة مع المعصية بحدود بوقت فهو في الحج او غيره وفيه العقل بالقياس سهل كما في هذا البيت
جامع عري واما الذي ينفذ التمس فقل ما من من الاهداء بها اشتراه بعد تدبيره بقائه مضمومة وما من من
بينهما تحفة ساكنة متصلا بموضع قريب من الحجة اذ في باب من اشترى عقده من الطريق فقله حتى قلتم
ظاف بالبيت وبالصفاء الي ان قدم مكة فظاف بالبيت واما لصفاء الي ان قدم مكة فظاف بالبيت للتقدم
وبالصفاء لم يرد ذلك ولم يحرم من شيء منه اي حرم من افعاله وهي الحجة المستقيمة والحق والحق
ايمن حتى كان يوم النحر فخر وحلق وراي ان قد قضى اي اذي طواف الحج والعمرة بطوافه الاول الذي
كافه يوم النحر لافاضة بقله لو فوف بغيره فانه لا اول قال في الامع لان اول الحاج ان يكون قلعه شيء فلو قال
اول بعد ذلك لم يرد ذلك ولا احد يحرم من الماراة لم يجعل القرآن طوافين بل اثنى واحد وهو مذهب الشافعي
وغيره خلافا للحنفية وقال بعضهم والمراد بالطوافين الصلوات واخره واما الطواف بالبيت
وهو طواف الافاضة فهو من فلا يكتفي عنه بطواف التقدمة في القرآن ولا في الافراد وقال ابن عمر رضي الله عنهما
كذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا موضع التزجدة **باب**
الطواف على وضوء وهو شرط عند الجمهور لا يقع الطواف بدونه كالقنطرة من البيت وسنن العنزة لم يرد
التمزيك الطواف بالبيت صلاة فيبدل على اشتراطها ذكر فيه لانه شبهة لصا وليس من ذابته ما سني ومن
المشاهدة لان ذات الطواف وهو الدوران منها تنفيها فانت الصلاة فيكون المراد ان حكمه حكم الصلاة
ومن حكمها عدم الاعتداد بدور الطهارة وقال الحنفية ونجس الطهارة عن الحديث والحيض والنفاس هو
للطواف في الاصح والبيت بشرط الحيض والافاض بل واجبة حتى يجوز الطواف بدونه وان وقع معتداه ولكن يكون
سعيها ونحو التقدمة فان طاف للتقدم او للتصدي بعد ذلك صفة وجبتا قدم وللزيارة عند قدم وجبتا
بدنه ولنسختها لافاضة ما دام مكة في الحديث ونحو في الحديث حتى اذا رجع الى بيته فقله ان يعود الي مكة
باخرام جديد وبالشدة قال محمد بن احمد بن عيسى التستري المصري الاصل قال قلنا اني وسب عبد
فالت اخبرني بالافراد عمن في الحديث بفتح القين وسكون الميم عن عبد الله بن الحسن بن بوشامه
سأله في من الافراد من العوام حذف الموضع المسؤل عنه وقد بينه في سبيل فقال ان رجلا من الطارق قال سألني عن
رجل يلبس فاذا طاف على اذان قال انك لا تجل فقل له ان رجلا يقول ذلك فساكنه فقال لا يجلي من اهل البيت
بالج قلت فان رجلا كان يقول ذلك قال بسما قال فتصدي الى الرجل فساكني فحدثه قال فقل له ان رجلا كان
يخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فعل ذلك وما سائر اسماء الزبير فعلا ذلك فحجت عرفة فذكرت له ذلك
فقال من هذا فقلت لا ادري فقال ما باله لا ياتني بنفسه فساكني فحدثه عا قما قلت لا ادري فقال انه
قد كذب فقال قلج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسبني فاحسبني فاحسبني فاحسبني فاحسبني
كالنفسيل ليجل يعني فاحسبني فاحسبني فاحسبني فاحسبني فاحسبني فاحسبني فاحسبني فاحسبني فاحسبني
به من الله تعالى ان الله تعالى طاف بالبيت ليس فيه دلالة على اشتراط الوضوء الا اذا التمس الله قوله صلى
الله عليه وسلم خذوا مني من سبيل الموي في مسلم ثم لم يأت في عرق بالانصب على انها قصة في حج ابو بكر الصديق
عليه السلام في مكة فكان اول شيء بدأ به الطواف بالبيت بنصب اول خبر كان ورفع الطواف اسمها لم يرد
الحجرة بعد الطواف وعن بالرفع والنصب في حج عن بن الخطاب رضي الله عنه مثل ذلك رفع مثل اي من راجح ابو بكر
ثم جعفر بن عثمان رضي الله عنه فراجح في هذا ان الطواف بالبيت يرفع اول والطواف خارج في رفع البوذية
هي مبتدأ في موضع نصب معقول كافي لراي القلبية وفي بعض من الاصول في شيء بدأ به الطواف بنصب اول
يدل من الصبر والطواف معقول كافي لراي الصبر كذا العرب البرماوي والعيني كالكتاني وفيه نظر لان
راي البصرية لا تتعدي لمعقولين لكن يجمل ان يكون بمعنى تيقنت فيتعدي لهما لم يرد في بالرفع والنصب

پنج دھان سامیہ اُڑی اُڑی بھجی سلطان محمد دہلی کے دربار میں لکھی گئی

البقرة

[illegible]

تلفید

[illegible]

[illegible]

وانبع

[illegible]

علاء الدین محمد

[illegible][illegible]

حتى لو كان أولئك قد فعلوا ما فعلوا من أجل أن لا يكونوا من الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر
 المشايخ وغيره خلافا للخصمية كما مر في بابنا لا إذا لم يكنوا في الدنيا ولا في الآخرة ولا في
 بالبيت وهو طواف الأفاعل وهو ركن فلا يكتفى منه بطواف القدوم في القرآن ولا في الأضاد وهذا قد سبق ذكره
 لك في باب طواف الأفاعل كما مر في بابنا لا بعد العهد به لقول الله تعالى **أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَأُوا**
صُحُفَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَا يَسْأَلُوا عَنْ أَمْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْأَلُونَ عَنْ أَمْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ**
 لا يَسْأَلُونَ عَنْ أَمْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْأَلُونَ عَنْ أَمْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ**
 الأعظم من أن يسألوا عن أَمْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْأَلُونَ عَنْ أَمْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ**
 عَابِدُ اللَّهِ قَالُوا لِمَ لَا تُبَدِّلُ الْقُرْآنَ وَلَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْأَلُونَ عَنْ أَمْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ**
 بفتح القاف وكسرهما لاغم كانوا يتعذرون فيه عن القتال وقولهم نحن نؤمن بالله ولا نقاتل إلا في وجه من وجه
 انقضا الشهر ولوقا لله قبله لقائلان يفتن لا ترك نعم النون وفي الزاوي لا تظن إلا في أي جانب من وجه
 بن المدينة أو لم يفتن في نفسه لاغم كانوا لا يعرفون الحق فيقاسمهم على ما يشاءون أي فينبأ من وجه
 أي يسرف كما جاء عنها أو بعد طوافهم بالبيت وسعيهم كما في رواية طبراني وغيره من أن لا يركبوا الأسيوف في
 الموضعين وإن العزيمة كانت أحدا من أركان الترميم في بعضه إلى الحق الزر رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن
 بعد جهدي إلا طواف بالبيت وسعي بين الصفا والمروة **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْأَلُونَ عَنْ أَمْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ**
 يفتح قائل عابدين رضي الله عنهم فلا دخل عليهم في هذا ولا كسر ولا تثبتا للمعقول يوم الضر نصيب يوم
 على الطريقة أي يوم الخيل **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْأَلُونَ عَنْ أَمْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ**
 بلطف الذبح وفي الحديث بلطف الذبح أي رواية سليمان بن بلال لا تية أن شاء الله تعالى في بابه ما وكل من البدن
 ما يستحق في لفظة ولفظه قد دخل علينا يوم الضر لم يفتن فقلت ما هذا فقيل في الخبر على الله عليه وسلم عروا
 وغيره من عند العلماء لكن الذبح مشحون لقوله تعالى أن الله بأمركم أن تذكروا الله واستمعهم عابدين عن الخبر
 لما دخل به عليها استدلالا لكونه لقوله بغير امرض لأنه لو كان الذبح بعد ما لم يخرج إلى الاستمعام لكن ذلك
 ليس فافتراف الاحتمال لا يكون تكلم على ذلك فيكون وقع استيفائهم في ذلك لكن لما دخل الخبر عليها احتال أن يكون
 هو الذي وقع الاستيفان فيه وإن يكون غير ذلك فاستفهمت عنه لذلك قاله في الخبر كقولنا لا نقاتل إلا في وجه من وجه
 محمول على أنه استنادهم لأن النصيح عن الغير لا يجوز إلا بأذنه وقال البرماوي وكان البخاري يعمل بان الأصل
 عدم الاستيفان **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْأَلُونَ عَنْ أَمْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ**
 فقالوا إن الذين يفتنهم أي سافهه لك سياقا تاما ولم تحقق منه شيئا ولا غيرته بشاويل وجهه الحديث
 أخرجه في الحديث والرواية وسأله في كتابه **وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْأَلُونَ عَنْ أَمْرٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ بِشِيرٌ أَوْ نَذِيرٌ**

[illegible]

[illegible]

باب شوق الله الى الدنيا **باب** في فضل الاكل بين الفنا والصادق الجيد
اي باقية فقال عليه السلام العفوة لمن ايمن الفضلة ومن عصى والاسرابا لاكل الا باخذ وفي قوله في باب
الي كان من المشبه عليا انه هذا الكتاب اشارة الى ان ثمن الخمر ان يرضى من اللذات الصبيد لياكل اللحم منه لا يرضى به احرامه وحرم
الهاب ارحم المؤلف ايضا في باب القربة والاطعمة والمغازي واليهاد والذبايح وسبائك الحج وكذا ابو داود والترمذي والنسائي
وابن ماجه وسنن عبد الله له من شواحيه قال انطلق الى قام المدينة **باب**

[illegible]

فعل القدر بفعل ولا قول وبالمستند قال حدثنا بالجمع وكذا الوقت خبرني سيدنا الله عن محمد بن الحسين بن عيسى بن عبيدة قال حدثنا شيخنا بن كيسان مودب ولد عمر بن عبد العزيز ولا الوقت صالح بن كيسان عن أبي جده أنه سمع أبا قتادة وأفعير ابني ذروا الوقت عن أبي محمد عن يافع مولى الرضا مع أبا قتادة وفي رواية مسلم عن صالح سمعت أبا محمد مولى أبي قتادة ولم يكن مولى أبي لا في قتادة عما بن حبان هو مولى غنيملة بنت طلاق الغضاربية ونسب إلى أبي قتادة لكثرة لزومه وقضائه بجمعاته باب حتى صار كانه مولاة وحبيبة فيكون من باب الكرم قال الكرمع النبي صلى الله عليه وسلم بالفتح بالفتح بالفتح الحقة بينهما الف وهي من المد ينة على ثلاثة من المراحل قبل التفتنا نحو ميل وقد سبق أن الروما

هو الموضع الذي ذهبوا فنادوا منه الى جهة القديس المذكور في القصة المذكورة في الخبر المذكور
قال المؤلف بالسنن السابق وخبرنا عن عبد الله المديني قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا
صالح بن كيسان عن ابي محمد نافع المذكور عن ابي قتادة رضي الله عنه قال كانا مع النبي صلى الله عليه وسلم
بالقاعة الحرة ومنا غير الحرة فحدثنا اننا قالنا يرون قوله هنا ومنا غير الحرة ومن ما سبق مما يقضي بالحكم
عدم الاحرام في ابي قتادة فقد يرد بقوله ومنا غير الحرة لنفسه فقط يدل الا حديث الدالة على الاختصاص
الحاكمي يتركون شيئا كثيرا علون من الرتبة فاذ امار وحسين بالاضافة واذا المماكة يعني رفعه
ولا ينسب كرفق وموسى كلام الراوي تفسير لما يرد عليه قوله فقالوا لا تعينك عليك اي على اخذ السوط حين رفعه
بشيء كما قرره البرماوي كالكرماني وعند ابي عوانة عن ابي داود الحارثي عن علي بن المديني في هذا الحديث فاذا امار
وحسين تركت فرسي واخذت الرمح والسوط فستقط مني السوط فقلت قالوا في فقالوا لا تعينك عليه بشيء انا
نحرمون والحرم غير عليه الاقاعة على قتل الصيد فقالوا ولست ابي السوط بشيء فاخذته ثم انبت الحمار
وراء الكفة فبنتها ثل من حجر واحد فعقرت منه اي قتلته واصله ضرب ذرايم النعير والشاة بالنعير
وهو قام فنوسع فيه فاشتهل في مطلق القتل والهلاك وفيه ان عقر الصيد كانه قال قلت به الحارثي
فقال ولا في الوقت قال بعضهم كلوا منه وقال بعضهم لا تأكلوا سبق من هذا الوجه انهم اكلوا والقائم
انهم اكلوا او لما اتاهم به نظر عليهم كما في لفظة عمن من موهب في الباب الذي يليه فاكلنا من لحمها ثم قلنا
انا ناكل لحم صبيد ونحن نحرمون وفي حديث ابي سعيد جعلوا البيوت منه ثم قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
بين اظفرنا فانبت النبي صلى الله عليه وسلم وهو ما منا بفتح الميم ظرف مكان اي قد انا قمنا للذهول
بحونا كالهجرة فقالوا هو حلال وفي رواية كلوه خلا لا بالنصب اي الاكل خلا قال سفيان قال
لما عروها بين اذ ذهبوا الى صالح اي ابن كيسان فتمسكوه بنحو السنين من غير مرة عن هذا وغيره
وقدم علينا صالح من المدينة هم هنا يعني مكة فذكر امرهم ليعلموا منه هذا وغيره والعرض يدل على
تأكيده ضبطه وكيفية سماعه من صالح وهذا الحديث هو لفظ رواية علي بن المديني قال في الفتح وهذا عادة المصنف
غالب اذا حول الاستناد سابق المتن على لفظنا فانتهى هذا باب

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

كتاب الصوم

من الزيادة عن سعيد بن أبي جلال النيسابوري عن زيد بن اسلم عن ابيه اسلم عن مولى عن الخطاب عن عمرو
رجل الله عند انه قال اللهم ازرقني شهادة في شهادتي فدا سجيئتي ودعوتك فقتله اولئك غلام المغيرة
بن شعبة يوم الاربعاء في قبر من ذي الحجة سنة ثلاث وعشرين فحصل له ثواب الشهادة لانه قتل ظلماء
واجل لوفى به بلاءه بمواثيق صلى الله عليه وسلم فنزع بها من ضربة ابي لؤلؤة في حاصرتة ودفن عند ابي
بكر عند النبي صلى الله عليه وسلم فاللثة في بقعة واحدة روي سرف الباق على الاطلاق ومناسبة هذا الاثر
ما ترجم به في ظليل الموت بالمدنية اظهرنا الحمد يا اباكم مكة فاعلا **وقال زيد** يري ما وصله الاسمعيلى
عن روى عن القسم لفظا عن زيد بن اسلم عن ابي **وقال** في الاخرى قال عن ابيه **وقال** في نسخة يا نافع عن ابيه عن حفصة
عن عاصم بن ابي عامر عن ابي **وقال** في نسخة يا نافع عن ابيه عن حفصة
قال قتلته واتى يكون هذا قال يا ابي به اذا **وقال** في نسخة يا نافع عن ابيه عن حفصة
عن زيد بن اسلم عن ابيه عن حفصة المضا قال **وقال** في نسخة يا نافع عن ابيه عن حفصة
في اجماع ان الله تعالى يا قيس بن ابي شاذان قال المولى في نصدين النعلين في بيان الاختلاف فيه علي زيد بن اسلم
فاتفق هشام بن سعيد وسعيد بن ابي جلال علي انه عن زيد بن اسلم عن ابيه عن حفصة عن ابيه عن حفصة عن
زيد عن عاصم بن سعيد وسعيد بن ابي جلال علي انه عن زيد بن اسلم عن ابيه عن حفصة عن ابيه عن حفصة عن

كتبه
فروع اليونانية وفي غيرها بتقديم البسملة وفي رواية النسخة كاية فتح الباري
الصيام بغير الصاد وبألفا بدل الفاء وبما قصد ان لصام وتبنته البسملة لجميع وذكر الصوم متأخر
عن الجواب من ذكر غيب الزكاة لاسيما كل من تأمل هذا المار فلم يبق للصوم موضع الا الاخير وهو ربع الائمة
لقوله عليه الصلاة والسلام الصوم نصف الصبر وقوله الصبر نصف الايمان وسرعه سحابة وقيل
لقوله ابطه كسر النفس وقهر الشيطان فالصوم يحرر النفس من رده الشيطان والجوع يحرر الروح من رده
الملك ومثما ان الغنى يحرر قدر من الله عليه باقدار على ما منع منه كثير من الفقراء من فصول الطعام
والشراب فانه باقتناعه من ذلك يزداد وقت مخصوص وحصول المسئلة له بذلك يتذكر به من منع من ذلك على الاطلاق
فيوجب له ذلك شكر لله اسديا بالقدرة على الغنى وبه عن ابي رحمة عليه الحاج ومواساة الدنيا بكن من ذلك وهو
لغة الامساك ومنه قوله تعالى حكاية من يرمي عليها السلام اني نذرته للرحم صومعا اي اسيما وسكوتها
عن الكلام وقولهم النافعة خيل صيام وخيل غير صائمة تحت الحاج واخري فعلك الجاه
وشرقا اساك عن الفطري وفيه مخصوص وقال الطبيب مساك المكلف بالدية من اللطيف الايض الى الخيط
الاسود عن تناول الاطيين والاشجاء فهو وصف سلبى واطلاق العقل عليه يجوز قالوا اشتقتا
يا صوم شهر رمضان مقدمه مرض اذا احرق ولا ينصرف للعلية والاولى لف كل ثوب
السنة الماضية عن الحجج ومرض اذا احرق ولا ينصرف للعلية والاولى لف كل ثوب
وانما سمع بذلك اما لا رماضه فيه من الحرمان والعطش ولا رماضا الذنوب فيه اولو نوعه ايام رضى
لرحمته تغلق اسما المشهور عن اللغة القديمة سموها بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر
اقام رضى الجاهل رضى الصيام استدعى حرقه اولانه يحرق الذنوب ورمضان ان حوالة من اسماء الله
تعالى فغير مشتق اوراجع الى معنى الغاية نحو الذنوب ومحرمها وقد روي ابن ابي عمير الجرجاني عن جابر
بن عبد الله عن سفيان الثوري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقصروا رمضان فان
رمضان اسم من اسماء الله تعالى وفيه يوم مصر ضعيف لكن قالوا كنتم تدبونه وقوله الله تعالى يا ايها الذين آمنوا
يا ايها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلهم يتقون وفيه قوله
الطعام وترغب للعقل ونظيب للنفس اكله شغل المعاصي فان الصوم بغير الشهوة التي تبدأ رهاها قال
عليه السلام فعله بالصوم فان الصوم له وسكاه صيام رمضان من خصائص هذه الامة ام لان قلنا ان
النسبية الذي دل عليه كاف كاي قوله كما كتب على الذين من قبلكم على حقيقته فيكون رمضان كتب على من
قبلنا وذكر ابن ابي عمير فوعا صيام رمضان كتبه الله على الامم قبلكم وفيه اسناده بجوز وان قلنا
المراد بطلاق الصوم دون قدره ووقته فيكون التسمية واقفا على سلف الصوم وهو قول الجمهور وبما قصد
قال عبدنا فتية بن سفيان الثوري قال حدثنا اسمعيل بن جعفر الانصاري المدني عن ابي
سفيان بن عيينة عن ابي عبد الله ما كتب الى كاهن من النسي الا يصلي في ذلك منكم

اَيْضًا

[illegible]

[illegible]

الحلف

الحلف وليستعمل في عرف الفقهاء خلف مخصوص وهو الحلف على الامتناع من وطئ زوجته مطلقا او مدة
تزيد على اربعة اشهر وتعديته من في قوله ان نسائه يدل على ذلك لانه راجع الى الامتناع وهو الامتناع
من الدخول وهو يتعدى فلما مضى تسعة وعشرون يوما في حديث عائشة عن مسلم فلما مضت تسعة
وعشرون ليلة دخل علي واسئسئسك لان مفضاة انه دخل في اليوم التاسع والعشرين فلم يكن ثم شهر لعل الحال
ولا على النقصان والحيث بان المدة تسعة وعشرون ليلة باقيا فان القرب تورع باللباسي وتكون
الايام تابعة لظواهر حديث ام سلمة هذا فلما مضى تسعة وعشرون يوما على ابائعين المدة ذهب اول
النهار وراح ذهب اخوه والشك من الراوي فقبل له وفي مسلم من حديث عائشة يداني فقلت يا رسول الله
انك خلفت ان لا تدخل عليتا شهرا فقال عليه السلام ان الشهر يكون تسعة وعشرين يوما ولا ي
دورون بالرفع وهذا المحول عند الفقهاء على انه عليه السلام اقسام على ترك الدخول على واحد شهر العبد
بالهلال وكذا ذلك المشهور لم ير الهلال فيه ليلة الثلاثين لمكث ثلاثين يوما اما لو حلف على ترك الدخول عليهن
شهر اطلاقا لم يرا الا شهر تام بالعدد وهذا الحديث اخرجه ايضا الكاج ومسلم في الصوم والسائي في عتق النساء
وابن ماجه في الطلاق وفيه قال حدثنا عبد الله بن عمر بن عبد الله الاوسي القرشي المدني قال حدثنا سليمان
ابن الال البجلي المدني عن حماد الطويل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا ينجى رجل من نسائه
بعد الفقة وفيه الداء أي خلف لا يدخل عليهن شهرا او كانت بالواو وفي نسخة فلاته انكنت رجله فاقام
في شهرين في ايام وسكون النبي المدة وضم الزا وفيها وبالواو عرفة تسعة وعشرين ليلة وفي نسخة
بالرفع لم يبرها لتسعة وعشرين شهرا من الشهرية ودخل على عائشة فقاوا وعند مسلم قال قلت لعائشة فقلت
يا رسول الله انك آتيت خلفت ان لا تدخل شهرا فقال عليه السلام ان الشهر يكون تسعة وعشرين
وعشرين يوما للكسبي بن جهمي والحوي قال لم يخبرني وابن عساکر تسعة وعشرين وهذا الحديث اخرجه
في الذور والكاج هذا بان

الحجة لا ينقصان قال ابو عبد الله البخاري قال اخفق هو ابن ربيعة او ابن سويد بن كصيرة العربي
ان كان كل واحد من شهري العيد ناقصا في العدد والمساب فهو تام في الايام والثوب وقا لمحمد
هو ابن سيرين والمؤلف نفسه لا يخفقان كلاما ناقصا كلاما ممتدا او ناقص ختم والمدة طالع في خبر
الاثنين قال ابن حنبل ان نقص رمضان ثم ذو الحجة وان نقص ذو الحجة ثم رمضان وذكر قاسم في الدلائل
سمع ابن اريقول لا ينقصان جميعا في سنة واحدة قال ويذكر رواية زيد بن عتيبة عن سمرة بن جندب
مرفوعا شهرنا عبد لا يكونان ثمانية وخمسين يوما وقال اخرون يعني لا ياك دينقص نقصا عاما جميعا في سنة
واحدة فالتا والا فلو دخل الكلام على عموم اختلافه ان اجتماعا ناقصين في سنة واحدة وقد وجد
بل قال الطحاوي قد وجدنا ما ينقصان معا في اعوام وهذا الوجه اعديل مما قبله ولا يجوز محله على ظاهر
ويكنى في رده قوله عليه السلام صوموا لرؤيتي واقطروا لرؤيتي فان عمر عليكم فاحلوا العلق فانه لو كان
رمضان ابدا ثلاثين لم يخفق الى هذا وقيل لا ينقصان في ثواب العمل فلهما كما شيئا في ان شاء الله تعالى لم يخط
من قوله قال ابو عبد الله الى اخر قوله ناقص من رواية ابن عساکر وابي اسعد قال حدثنا شاذل بن
بالملة ابن مسهر قال حدثنا معمر هو ابن سليمان البصري قال سمعت ابا حنيفة بن سديد
وسقط لفظ يعني لاني الوقت والمدة لا في ذروا ابن عساکر واسحق هذا هو لعدوي عن عبد الرحمن بن بكرة
عن ابيه الى ما ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم ولويس المولى من هذا الاسناد وعنه في يوم في مسنده من
طريق ابي خليفة واما في اسم النبي جميعا عن سديد لهذا الاسناد بلفظ لا ينقص رمضان ولا ينقص ذو الحجة قال
المؤلف وهذا بالافراد سديد قال حدثنا معمر بن ظالم هذا قال حدثنا بالافراد والابوي في الوقت وابن عساکر بن
بالافراد ايضا محمد بن ابي بكر عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر في مسنده
وخر وقال الزهر بن النمر الزد ان النقص ليس باعتبار العدد بان كلامهما معهما شهرنا عبد عظيم فلا ينبغي
وصفها بالنقصان بخلاف غيرهما من السهو وقال البيهقي في العرفه انما خصه بالذكر لعلق حكم الصوم والحج
بهما وبه جزم النووي وقال انه الصواب المعتبر وان كل ما ورد منهما من الفضائل والاحكام كاجل سوا كان وصفا
كلايين وتسعة وعشرين سوا صادف الوقوف اليوم التاسع او غيره ولا يخفى ان كل ذلك ما اذا لم يحصل نقصان في اهما
الهلال وفائدة الحديث وقع كاتبع في القلوب من شك من صام تسعة وعشرين او دفع في غير يوم عرفة وقال
الطبي ظا ارسيا في الحديث في بيان اختصاص الشهر من ثمانية ليست في سائر هذا وليس الزاد ان ثواب الطاعة في
سائرهما قد ينقص ونما واما المرد في الحج مما عتوان في غير خطا في الحكم لاختصاصهما بالعيدين وجواز احوال
وقوع الخطا فيهما وان لم ينقص على قوله رمضان وذو الحجة بل قال شهر اعيد حرمه عند اعدو اي مما شهر اعيد
ولم على البكر لهما احدهما اعيدا بغير صرف للعلية والالف والنون الاخر وهذا لفظ من استند
الثاني وهو موافق للفظ النجدة والحق على رمضان انه شهر عيد القربى من العبد او يكون هلا للعيد من ماري في اليوم
الاخير من رمضان قاله الاثر والاولا في ذلك نظير قوله صلى الله عليه وسلم القربى وتراتها اخرجه الترمذي من حديث ابن

بہتیمیں ساں

الراوي

[illegible][illegible]

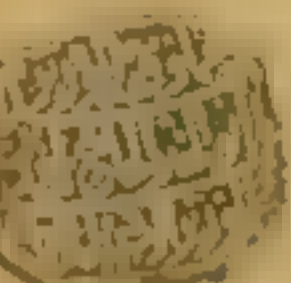
[illegible]

فصل عوم شيعتنا وبالسنة قال حدثنا عن ابي الحسن يوسف الغنيمي قال اخبرنا مالك الامام عن ابي
الفتح بنخلع النوف وشكوا اليه سائمين ابي ابيهم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم حتى لا يقطر ولا يقطر حتى لا ينزل الا بصوم اي يمتنع صومه في الغاية
نقول انه لا يقطر ولا يقطر ليمتنع في طائر الى غاية حتى نقول انه لا يصوم فاما بالابي ولا يوي ذواقته وابن عسار
وما ايت رسول الله ولا يوي ذواقته النبي صلى الله عليه وسلم استثنى صيام شهر رمضان فانما لم
يستحل شهرا غير رمضان للابن وجوبه وما زائدة انه صياما لا منه في شعبان بسبب صيام ما قاله
ابن ماري كالبكري روي بالخلف قال السهيلي وهو ميم كانه يباه على كتابها بخلاف على لغة من يقع على الفصح
الفوق بالالف فيؤتممه بحقوقها لا سيما وصيغة افضل بخلاف كثيرا فتوهمها مضافا ولكن الامانة هنا مستغف
قطعا ووجه تخصيص شعبان بكثرة الصوم تكون اعتدال العباد ترفع فيه بقي القساوي من حديث اسامة قلت
يا رسول الله امرارك فتصوم شهر ابي الشهر وما تصوم من شعبان قال ذاك شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان
وهو شهر ترفع فيه الاعمال الي رب العالمين فاجاب ان يرفع على قاصم فيمن صلى الله عليه وسلم وجه صيامه شعبا
دون غير من الشهر ويقول انه شهر يغفل الناس عنه بين رجب ورمضان ويريد انه لما اكتنفه شهران عظيمان
الشهر الحرام وشهر القيام استعمل الناس لهما فقصارا يغفلوا عنه وكثير من الناس يظن ان صيام رجب افضل
من صيامه لانه شهر حرام وليس كذلك وقيل في تخصيصه شعبان بخلاف ذلك وجوب الباء في قوله مسلم وابوداؤ
والقاسي في القيام وبه قال خلق شامعا ذن فضلا لذي يفتح القار والاضواء المحبة قال خلق شامعا ذن
عن علي بن ابي كثير عن ابي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة رضي الله عنها قالت لم ير ابي النبي صلى الله عليه
وسلم يصوم شهر الا من شعبان فانه كان يصوم شعبان طمعا واشتغلا به فاما قوله في الكفاية الاذي
وما زائدة الا صياما في شعبان واجيب بان الرواية الاولى مفسرة لخص ومبينة بان المراد بكلمة فالكلام
وقيل كان يصوم في وقت وجب فيه اخر وقيل كان يصوم نارا من اوله وثانيه من اخره ولا يترك بلا صيام
من في اكثر من سنة كذا قاله غير واحد كالتركشي في تفسيره في المصاحبة بان الثلاثة كلها ضعيفة فاما الاول فلان
الاطلاق الكل على الاكثرع الاثنيان به فوكيد لا غير معهود انهي وقد نقل الترمذي عن ابن المبارك انه قال كان في يوم
الحرب اذا صام اكثر الشهران يقول صام الشهر كله ويقول قام ثلاث ليلة جمع وقوله قد ضعفني واشتغل ببعض
امن قال الترمذي كان ابن المبارك يجمع بين الشهرين بذلك فالمراد بالكل الاكثر وهو مما رقبيل الاستعمال واستعمله
ايضا فقال كل ما كثر لاداء السموال ووقع الخوض من احتمال البعض فتفسيره بالبعض مما قبله انتهى ولغفله
ايضا من الذين انما في بان في حديث ام سلمة هذا الترمذي قال ما رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من
شهر من مقتا بعض الاستيمان ورمضان فغطف ورمضان عليه فيريد ان يكون المراد بشعبان اكثره اذا كان
لا يكون المراد رمضان بعضه والغطف لغفني المشاركة فيما غطف عليه وان معنى ذلك فانما يمشي على رأي
من يقول ان اللفظ الواحد يحمل على حقيقته ونحو وفيه خلاف لاهل الاصول قال في حكا القاري ولا ينبغي
ضمنا قاله علي بن ابي البعض ايضا لان من قال ذلك قاله في اللفظ الواحد وهذا لفظان شعبان ورمضان ه
فلينظر هذا مع قول ابن المبارك انه جاز في كلام العرب قال في المصاحبة فاما الثاني فلان قطعا كان يصوم شعبان
كله لغفني تارادوا لعل وان ذلك عادة على ما هو المعروف في مثل هذه العبادات انهي واختلف في دلالة كان على
القرار ونحوه بل الحاجة الى تقتضيه قال وهذا استفدناه من قولهم كان تام بقرى الضيف ونحو الامام فخر
الدين في الحصول الى الاقتضيه لالعة ولا عرفنا وقال القوي في صا لمج مسلم انه المختار الذي عليه الاكثر
والحققون من الاصوليين وذكر ان دقيق ابيد ايضا لغفني عفا التي قال في المصاحبة فاما الثالث
فلان اشهر الشهر اوله وكثيرة مصاف ايها لفظ شهر كان التمسك ما يجليها لا نقول سره الحرة وقد سرت
بعضا منه ولا نقول لخصت رمضان وانما خصت بعضه وان اصبحت الشهر ابد لم يلزم النعم هذا من ذهب
سبويه نعمة عليه غير واحد قال الضفار لم يخالف في ذلك الا الزجاج وعليه ان يقال ان قولنا وما رايت
الكرصا ثامنه في شعبان لا ينبغي صيامه جميعه فان المراد اكثرية صيامه فيه على صيامه في غير
من الشهر والى امر يرض فيها الصوم وذلك صادق بصوم كله لانه اذا صام جميعه صدق ان الصوم الذي

وقفه

والاعتقارة بنوك سائمة مؤجلة معقولة القطوعة من العنبر الموقوف اطيب رائحة من رائحة المسك واللبان
كل في الفخ من ربح رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كانت عليه السلام على الحال الصنفات خلقا وخلقا فهو
كل ذلك وحلة ليلان وفي حديثي القاب انه عليه الصلاة والسلام لم يصب الدهر الا قام الليل كله ولعله اغا
نك ذلك ليلان فينتدي به فيسقي على امته وان كان قد اعطى من القوق بالالتزام لانه عليه السلام
من العبادة الطريفة الوسطى فقام ولا يتركه فقام ونام لينتدي به العا بدون صلى الله وسلم عليه كثير
باد **حق الضيق في الصوم** اي في صوم المصنف
وبه قال جدنا الحسن هو ابن راهوية قال اخبرنا هرون بن اسمعيل الرازي قال حدثنا علي بن ابي
علي بن المكارم الرازي قال حدثنا يحيى بن ابي كاسم قال حدثني بالافراد ابو سلمة بن عبد الرحمن قال
حدثني بالافراد ايضا عبد الله بن عمر بن القاصم عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال حدثني عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال لا يدرى بكم هذا الا ورده محض اثم ذكر ما يشهد له من قوله فقال يبيك ليلان في الفخ الرازي
وسكون الواو قال في التفتيح كانهما بية وهو في الاصل مقدر في موضع الاسم كصوم وقوم بمعنى صيام
ونامير وقد يكون اسم جمع له فاحتمل من اللفظ وهو زائر كركب وركب كاي ان لصنيعك عنيك حقا اي فقط
لاجله انما قاتل وبسطا وان روجع عليك حقا وحقا هنا الفعلي فاذا استرد الزوج الصوم ولا فية
الليل ضعف من حقا قال عبد الله بن عمرو بن القاصم قال حدثنا بالافراد ابو سلمة عن ابي عبد الله قال
ان علي قال في صوم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا يتركه فقام ونام لينتدي به العا بدون صلى الله وسلم عليه كثير
الدهر وهذا الحديث اخرجه مسلم في الترمذي وكذا الشافعي **باد**
حق الجسم في الصوم على المنطوق بان يرفق ليلان بضعف فيجوز ان اذا الفاضل وبالسنة قال
حدثنا ابن كمال ولا في الوقتين من متاخر الرازي المروي في الحديث قال اخبرنا عبد الله بن
المشارك المروي قال اخبرنا الاوزاعي قال اخبرنا عبد الرحمن بن عوف قال حدثني بالافراد يحيى بن ابي كاسم قال
حدثني بالافراد ايضا ابو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني بالافراد ايضا عبد الله بن عمر بن القاصم عن ابي عبد الله
صلى الله عليه وسلم قال لا يدرى بكم هذا الا ورده محض اثم ذكر ما يشهد له من قوله فقال يبيك ليلان في الفخ الرازي
وسكون الواو قال في التفتيح كانهما بية وهو في الاصل مقدر في موضع الاسم كصوم وقوم بمعنى صيام
ونامير وقد يكون اسم جمع له فاحتمل من اللفظ وهو زائر كركب وركب كاي ان لصنيعك عنيك حقا اي فقط
لاجله انما قاتل وبسطا وان روجع عليك حقا وحقا هنا الفعلي فاذا استرد الزوج الصوم ولا فية
الليل ضعف من حقا قال عبد الله بن عمرو بن القاصم قال حدثنا بالافراد ابو سلمة عن ابي عبد الله قال
ان علي قال في صوم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا يتركه فقام ونام لينتدي به العا بدون صلى الله وسلم عليه كثير
الدهر وهذا الحديث اخرجه مسلم في الترمذي وكذا الشافعي **باد**
حق الجسم في الصوم على المنطوق بان يرفق ليلان بضعف فيجوز ان اذا الفاضل وبالسنة قال
حدثنا ابن كمال ولا في الوقتين من متاخر الرازي المروي في الحديث قال اخبرنا عبد الله بن
المشارك المروي قال اخبرنا الاوزاعي قال اخبرنا عبد الرحمن بن عوف قال حدثني بالافراد يحيى بن ابي كاسم قال
حدثني بالافراد ايضا ابو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني بالافراد ايضا عبد الله بن عمر بن القاصم عن ابي عبد الله
صلى الله عليه وسلم قال لا يدرى بكم هذا الا ورده محض اثم ذكر ما يشهد له من قوله فقال يبيك ليلان في الفخ الرازي
وسكون الواو قال في التفتيح كانهما بية وهو في الاصل مقدر في موضع الاسم كصوم وقوم بمعنى صيام
ونامير وقد يكون اسم جمع له فاحتمل من اللفظ وهو زائر كركب وركب كاي ان لصنيعك عنيك حقا اي فقط
لاجله انما قاتل وبسطا وان روجع عليك حقا وحقا هنا الفعلي فاذا استرد الزوج الصوم ولا فية
الليل ضعف من حقا قال عبد الله بن عمرو بن القاصم قال حدثنا بالافراد ابو سلمة عن ابي عبد الله قال
ان علي قال في صوم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا يتركه فقام ونام لينتدي به العا بدون صلى الله وسلم عليه كثير
الدهر وهذا الحديث اخرجه مسلم في الترمذي وكذا الشافعي **باد**

شاهدا



طريقا

طريقا العبادة فان طاف في اوقاف حتى كره صومه وصل الى المذبح والتمس عليه قال المستمعي ويحده
ان يقال انه ان علم انه يقوم فقام واجبا حرم وان علم انه يقوم فقام مندوبا والى من الصيام كره وان كان
يقوم فقامه فلا وبالسنة قال جدنا ابو امامة النخعي قال قال ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان من صام يوما من شهر فمات يومه من شهرين قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انما نرى في شهرين قال لا
عبد الله بن عمر قال اخبرنا ابي عبد الله قال اخبرنا ابي عبد الله قال اخبرنا ابي عبد الله قال اخبرنا ابي عبد الله قال
ان علي قال في صوم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا يتركه فقام ونام لينتدي به العا بدون صلى الله وسلم عليه كثير
الدهر وهذا الحديث اخرجه مسلم في الترمذي وكذا الشافعي **باد**
حق الجسم في الصوم على المنطوق بان يرفق ليلان بضعف فيجوز ان اذا الفاضل وبالسنة قال
حدثنا ابن كمال ولا في الوقتين من متاخر الرازي المروي في الحديث قال اخبرنا عبد الله بن
المشارك المروي قال اخبرنا الاوزاعي قال اخبرنا عبد الرحمن بن عوف قال حدثني بالافراد يحيى بن ابي كاسم قال
حدثني بالافراد ايضا ابو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني بالافراد ايضا عبد الله بن عمر بن القاصم عن ابي عبد الله
صلى الله عليه وسلم قال لا يدرى بكم هذا الا ورده محض اثم ذكر ما يشهد له من قوله فقال يبيك ليلان في الفخ الرازي
وسكون الواو قال في التفتيح كانهما بية وهو في الاصل مقدر في موضع الاسم كصوم وقوم بمعنى صيام
ونامير وقد يكون اسم جمع له فاحتمل من اللفظ وهو زائر كركب وركب كاي ان لصنيعك عنيك حقا اي فقط
لاجله انما قاتل وبسطا وان روجع عليك حقا وحقا هنا الفعلي فاذا استرد الزوج الصوم ولا فية
الليل ضعف من حقا قال عبد الله بن عمرو بن القاصم قال حدثنا بالافراد ابو سلمة عن ابي عبد الله قال
ان علي قال في صوم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا يتركه فقام ونام لينتدي به العا بدون صلى الله وسلم عليه كثير
الدهر وهذا الحديث اخرجه مسلم في الترمذي وكذا الشافعي **باد**
حق الجسم في الصوم على المنطوق بان يرفق ليلان بضعف فيجوز ان اذا الفاضل وبالسنة قال
حدثنا ابن كمال ولا في الوقتين من متاخر الرازي المروي في الحديث قال اخبرنا عبد الله بن
المشارك المروي قال اخبرنا الاوزاعي قال اخبرنا عبد الرحمن بن عوف قال حدثني بالافراد يحيى بن ابي كاسم قال
حدثني بالافراد ايضا ابو سلمة بن عبد الرحمن قال حدثني بالافراد ايضا عبد الله بن عمر بن القاصم عن ابي عبد الله
صلى الله عليه وسلم قال لا يدرى بكم هذا الا ورده محض اثم ذكر ما يشهد له من قوله فقال يبيك ليلان في الفخ الرازي
وسكون الواو قال في التفتيح كانهما بية وهو في الاصل مقدر في موضع الاسم كصوم وقوم بمعنى صيام
ونامير وقد يكون اسم جمع له فاحتمل من اللفظ وهو زائر كركب وركب كاي ان لصنيعك عنيك حقا اي فقط
لاجله انما قاتل وبسطا وان روجع عليك حقا وحقا هنا الفعلي فاذا استرد الزوج الصوم ولا فية
الليل ضعف من حقا قال عبد الله بن عمرو بن القاصم قال حدثنا بالافراد ابو سلمة عن ابي عبد الله قال
ان علي قال في صوم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا يتركه فقام ونام لينتدي به العا بدون صلى الله وسلم عليه كثير
الدهر وهذا الحديث اخرجه مسلم في الترمذي وكذا الشافعي **باد**

حق الاكل او شرب ربهما بن عبد الله الشافعي فيما سبق في فقهه في الدين والافراد عن ابي عبد الله
عليه السلام قال لا يدرى بكم هذا الا ورده محض اثم ذكر ما يشهد له من قوله فقال يبيك ليلان في الفخ الرازي
وسكون الواو قال في التفتيح كانهما بية وهو في الاصل مقدر في موضع الاسم كصوم وقوم بمعنى صيام
ونامير وقد يكون اسم جمع له فاحتمل من اللفظ وهو زائر كركب وركب كاي ان لصنيعك عنيك حقا اي فقط
لاجله انما قاتل وبسطا وان روجع عليك حقا وحقا هنا الفعلي فاذا استرد الزوج الصوم ولا فية
الليل ضعف من حقا قال عبد الله بن عمرو بن القاصم قال حدثنا بالافراد ابو سلمة عن ابي عبد الله قال
ان علي قال في صوم صيام نبي الله داود عليه السلام ولا يتركه فقام ونام لينتدي به العا بدون صلى الله وسلم عليه كثير
الدهر وهذا الحديث اخرجه مسلم في الترمذي وكذا الشافعي **باد**

يوم

[illegible]

الحاضر

المعاصر شيئا بالبدية التي قلنا ان جميعها اللفظ قار هذا ان تليقنا الحاضر على الغائب ولا في رواية اخرى رواه ابن عباس
هذا قال ابو عبد الله اي الحارثي قال ان عبيدة بن جراحا حكا عن علي بن ابي طالب قال قال علي بن ابي طالب
انهم فقالوا صابون قالوا في هذا من عوف فقالوا صابون ايضا يحتمل انهما اشتراكا ولا في رواية اخرى قالوا في هذا من عوف
والاخر على الحارثي قالوا في هذا من عوف فقالوا صابون ايضا يحتمل انهما اشتراكا ولا في رواية اخرى قالوا في هذا من عوف
والنوع في هذا قالوا في هذا من عوف فقالوا صابون ايضا يحتمل انهما اشتراكا ولا في رواية اخرى قالوا في هذا من عوف
ابيه يحيى عن ابيه عبد الله بن ابي طالب قال قال علي بن ابي طالب قال علي بن ابي طالب قال علي بن ابي طالب
القطر يوم القيوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب قال قال علي بن ابي طالب قال علي بن ابي طالب
عليه عيسى بن ربيعة عن ابيه عبد الله بن ابي طالب قال قال علي بن ابي طالب قال علي بن ابي طالب
لفظ القمار قالوا في هذا من عوف فقالوا صابون ايضا يحتمل انهما اشتراكا ولا في رواية اخرى قالوا في هذا من عوف
بيده وان يحتمل في الرجل في يوم واحد زاد الاحمدي لا يورى في يومه يعني وعن حماد بن ابي عيسى عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
وعن القوامية يعني صلاة الصبح حتى ترتفع الشمس من هذا الحديث سبق الكلام فيه في باب ما يستخرج من القوة
وفي القوامية يا سفيان حكم الصوم يومه الحارثي والابن عباس
والحوي والمشملي صوم يوم الحوي والسند قال حد ثنا ابو عيسى بن موسى بن زبيل عن الرازي المعروف
بالصغير قال حد ثنا هشام وهو بن يوسف الصنعائي عن ابيه عبد الله بن ابي طالب قال حد ثنا
عيسى بن دينار عن عطاء بن يسار عن ابيه عبد الله بن ابي طالب قال حد ثنا
توتيمه والثاني غير مصنف وهو في قال اي عوف بن دينار عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
عنه انه قال في يوم اوله وفي ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
والمناجاة بالحرية الاربعة هي بدل من السابق وفيه لغة وشعرية في لفظه في هذا في ابي عيسى بن ابي طالب
اي عيسى بن ابي طالب في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
خياره اذا رآه الكوفي بكسر الهمزة عن ربيعة او يقولوا في السنة فقد بعثك الله بالمسح عن الارزام يعرفوا بخارجه
والمناجاة في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
والقوامية وكذا الوصل في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
والثاني هذا الخبر في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
او للشرط انما سد وفي الاخير ان الله تعالى اكرم عباده فيهما نصيبا منه في صامهما فكان رد هذه الكرامة وهذا
المعنى وان كان في يوم رمضان ومن يتشكك لكنه عام لعموم الايام وهذا الحديث اخرجه مسلم في اليوم وفيه قال
حد ثنا الحسن بن الحسن بن احمد بن محمد بن ابي طالب قال حد ثنا عوف بن دينار عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
عنه انه بن ابي طالب في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
المناجاة في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
باسقاط الباء ونصب ان فقال اي الحارثي لان عمر بن الخطاب في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
الحارثي عن ابي طالب في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
فوافق ذلك يوم عرفة في رواية يزيد بن زريع عن يوسف بن عبد الله بن ابي طالب في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
فقال اي عوف بن دينار عن ابيه عبد الله بن ابي طالب في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
اليوم ايضا في يوم عرفة في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
الوما يعني فقال ليس كما قلناه بل بنده ايمه عن علي بن ابي طالب وهو لو قال انما هذا عام والآخر وصوله في يوم
العبد خاص فكانه اخبره انه يقضي الخاص على العام انتهى وهذا الذي ذكره هو قول ابن المنبر في الحاشية وتقدم
اخره بان الهجر عن صوم العبد فيه ايضا عموم للمخاطبين ولكل عبيد فلا يكون محل الخاص على العام انتهى وقيل
كذلك انه عرض للمسايل بان الاحتياط لك الفتاوى في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
وقيل اذا التزم الامور التي في موضع قدم النبي وعندها السأفة في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
ذكر في الاظهر لان العلم بقدمه قبل يومه بعثت البنية والثاني قال لا يلزم ان يوافيه لانها تنبئت البنية
لانها العلم بقدمه فان قدم ابتلا ويوم عرفة في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
للصوم والآخر لصوم غيره وفيه قال حد ثنا عوف بن دينار عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
قال حد ثنا شعيب بن الحارثي قال حد ثنا عوف بن دينار عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
ويقول له الحارثي يعني انما والراية نسبة الى قوله تعالى قال سمعنا من الله تعالى قال سمعنا من الله تعالى
المثلة ان يحكي البصري قال سمعت ابا عبد الله بن ابي طالب قال سمعنا من الله تعالى قال سمعنا من الله تعالى
قال سمعنا من الله تعالى قال سمعنا من الله تعالى قال سمعنا من الله تعالى قال سمعنا من الله تعالى
هو ما قلناه في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب
عليه وشكرنا في يوم اوله في ثمانية مئة من الصوم عن ابيه عبد الله بن ابي طالب

ملکیت

[illegible]

م

منكم فصامته كما كان يصومه قبل ذلك والمراد ان من صيامه فيه دليل قال كان قبل الفجر واجبا الى احتجاب
احتجابا على الارضها على تالف الاستصحاب وليس صيامه عليه المستلزم له فمقدري اليهودي فلو لم
بل كان يصومه قبل ذلك كما وقع النسخ فيه في حديث عائشة وجوز المازري في قوله في حق قولهم
او نزلت عنده لما رواه اجتهاده واخر من اسلم منهم كان سلا والاحقية باعتبار الاستدراك في
الرسالة والاخر في الدين والفرقة الظاهرة دونهم ولانه عليه السلام اطوع وانبع الحق منهم ورواه هذا
الحديث الثلاثة الاول يصرون والثلاثة الاخر كوفون واخرجه المؤلف ايضا في الاطراف الانبياء وسئل
ابوداود والسنائي في الصوم وفيه قال **حدثنا علي بن عبد الله** الذي قال **حدثنا ابو اسحاق** احاد
ابن اسامة الليثي عن **ابي عبيد** عن العن الممثلة وفيه الياء من ميمثلة واسمعة عنده بضم الميملة هـ
وسكون القوفية ابن عبد الله بن عبد الله بن مسعود الهذلي المشهور الكوفي عن فليس بن مسلم
الحذلي في صحيحه العدة والى الكوفي ثقة روى بالارضا عن طارق بن كيسان **حدثنا** الحسن الكوفي الطحاني قال
ابوداود روى النبي صلى الله عليه وسلم لم يسمع منه عن **ابي موسى** عبد الله بن فليس الكوفي عن فليس بن مسلم
كان يوم عاشوراء في يوم اهل خيبر عبد اعظم له والعيد لادبيام قال **ابن عبيد** عليه
وسئل فصوله انتم مخالفة للحق فباعت على الصيام في هذا غير الباعث في حديث ابن عباس السائق
از هو باع على موافقة يهود المدينة على السب وهو سئل الله تعالى على نجاة موسى مع موافقة عادته او
الوجه كما تفسره ويجعل ان يكون في تعظيمه عند يهود خيبر في شرحه صومه وقد وقع النسخ بذلك
عنه مشاهير وجه اخر عن فليس بن مسلم قال كان اهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيدا وحديث
الباب اخرجه المؤلف في باب اتيان اليهود النبي صلى الله عليه وسلم وسئل والسنائي في الصوم وفيه قال
حدثنا عبد الله بن موسى فيهم العباسي مضر **حدثنا** ابو عبد الله العباسي مولاهم الكوفي عن **ابن عبيد** سفيان
عن عبيد الله بن ابي زيد بن الربادة الهذلي مولى آل قارظ بن سبيبة عن ابن عباس بن جني اسعها انه
قال ما رايت النبي صلى الله عليه وسلم في يوم فطير اي تقصد صيام يوم فطير علي بن عيسى وصيام شهر فضله على غيره
بشبهه بيدا الفداء الجدة في يوم صفة ليوم الاهداء اليوم يوم عاشوراء وكذا اعطف على قوله هذا
اليوم وهو من اللفظ التقديري لان المعطوف لم يدخل في لفظ المستثنى منه الاستثنى من وصيام شهر فضله
على غيره كما رواه بعض في الشهر ايامه يوما فبعضا فموصوفا بهذا الذي حذف وحديثه فلا يحتاج الى تقدير
وصيام شهر يعني شهر رمضان هو في قول الراوي وهذا الحديث اخرجه السنائي وفيه قال **حدثنا** المكي
ابن ابراهيم بن بشير الحنظلي قال **حدثنا** يزيد بن عبد الله الاسدي في سنة من الاكبر وسقط لغيره في ذكر
لفظ ابن ابي عبيد عن **سفيان** **حدثنا** ابو كريب عن **عبد** الاكبر واسم الاكبر سنان بن عبد الله لاهل
قال **حدثنا** ابن ابي اسامة **حدثنا** جلال بن اسلم هو حديث اسما بن حارث في الاسدي ان **ابن** **السنائي**
الذي كان اكل فليهم اي فليهم في يومه حرمة لليوم ومن لم يكن اكل فليهم قال اليهود
يوم عاشوراء اشهد به علي بن ابي نعيم عليه صوم يوم ولم ينو لئلا يكون في يومه لغا وهذا بناء
على ان عاشوراء كان واجبا وقد منعته ابن الموزي حديثه معوية سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول هذا يوم عاشوراء لم فرض علينا شيئا منه فمن شامكم ان يصوم فليصم قال ويدل على انه لما مره
من اكلها لغضا وقد سبق الحديث في ذلك عند ذكر حديث الباب في باب اذ انوي بالهار صومنا في اشيا كتاب
الصيام وهذا الحديث هو السادس من الثلاثيات **حدثنا** **ابن** **السنائي** **حدثنا** **ابن** **السنائي** **حدثنا** **ابن** **السنائي**
الروي في مسلم لا يثبت في قابل لاصون الثالث **حدثنا** **ابن** **السنائي** **حدثنا** **ابن** **السنائي** **حدثنا** **ابن** **السنائي**
عشر ونصا للشافعي في الام والاملا على استحباب صوم الثلاث وكفله عنده الخ ابو حامد وغيره ويدل
له حديث احمد بن محمد بن اسحق عن ابي حامد وغيره ويدل له حديث احمد بن محمد بن اسحق عن ابي حامد وغيره ويدل
وخالفوا اليهود وهو هو اقبله يوما وبعده يوما وكذا سيخت صوم يوم عرفه لغير الحاج وهو واسع
لغيره لانه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال كيف السنة الماضية والمسننة رواه مسلم وشمس
في صحيحه رواه ابو داود والاسهر الحارمي في ذوالقعدة وذوالحجة والحرم ورجب لقوله صلى الله عليه
وعنه من تغيرت هيئته في الصوم لم يعتد بعتك صوم الشهر والعشر ويوما من كل شهر قال **حدثنا** **ابن** **السنائي**
فروي قال في يومين قال في رواية ثلاث ايام قال **حدثنا** **ابن** **السنائي** **حدثنا** **ابن** **السنائي** **حدثنا** **ابن** **السنائي**
وقالوا يا لغة الثلاث رواه ابو داود وغيره قال في شرح المذهب وانما امر بالترك لانه كان يسن
عليه اكل الصوم فاما من لا يسنه فليصم صومها فليصم صومها فليصم صومها فليصم صومها فليصم صومها فليصم صومها
اقبل الصيام بعد رمضان شهر الله الحرام رواه مسلم وقال الحنابلة يكن افراد رجبا لصوم قال
للشافعي وهو الذي ذهب وعليه الاحتجاب وقطع به كثير منهم وهو من مخرجات المذهب قال **حدثنا** **ابن** **السنائي**
الذي في مخرجاته ووجهه قال في المزعوم واخله اخذ من كراهة احمد بن محمد بن اسحق كراهة عند من لا يسن
من رجب ولو يوما ويصوم شهر اخر من السنة قال المحدثون لم يملكه النبي وكذا يستثنى صوم سنة

[illegible]

من سؤال لموله عليه الصلاة والسلام من صام رمضان وتعمد سئاني سؤال كان نصيبام الدهر رواه
مسلم والافضل نتائجها وكوطا منصفه بالعقد مبادىء للعبادة وذكر مالك فيها ما قاله في الموطا المزار
احصا من اهل الفتنة والاعصامها ولم يلحق ذلك من احدين المتعلق وان اهل العلم يرون في ذلك تخافة
بدعته وان يلحق اهل الجلالة والجلال رمضان ما ليس فيه قال ابو الفداء مات واذا الرجل في حادثة نفسه
فلا يكون له صيامها وتحت في النوادر في هذا الحديث يوم يوم الاحد في بدته ما ياكل كله الحديث عائشة قالت
دخل النبي صلى الله عليه وسلم ذات يوم فقال هل عندكم من ثياب لافان اياي ذاب صاب رواه مسلم والافضل
من الصوم غير حضور الا استكثرا منه مطلقا ولكن في صوم النبي والمسلمين في الليل واليوم والليل
والمرح والشيخ اذا حافظه المستند الشديدة وقد ينفي ذلك الجاهل في صوم يوم عرفة فضلا الحاج
لكن الصحيح انه خلاف الافضل لا يكون وبسبب فطن له سولا صفة الصوم عن العبادة ثم لا وقال المتولي
ان كان مثالا يصفق بالصوم عن ذلك فالصوم اولى له والافضل لفظ ويكره ايضا الصوم
وعليه فصا صوم يوم من رمضان وهذا اذا تيقض وقته والاحكام التطوع واخر يوم الجمعة والاسبغ
وصوم الدهر من حرام لو فوض حق ويحرم صوم العبد في ايام التشرية وصوم الجاهل والنفسا
للاجماع وصوم يوم السبت وصوم النصف الاخير في شعبان اذا لم يصله ما قبله على الحجاز وصحة
في المحرم وعنه الحديث المذكور اذا انتصف شعبان فلا صيام حتى رمضان رواه الترمذي وقال
حسن يجره الاقتصار في رواية نذرا عادة فلا يجره بل يجره مسارعة لزيارة الزمة ولان له شيئا تجاز
لنظيره من الصلاة والاقامة المروية ولا يجوز للمرأة ان تصوم قبلها ووجهها حاضر الا اذا ذه
لن صومها حفيد في لان حريمه لا يعني يعود الي الصوم فهو كالصلاة في ارض مخصوصه وهذا
اخر كتاب الصوم والحمد لله وحده والله سبحانه وتعالى اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب صلاة التراويح

[illegible]

[illegible]

انکس

